

# السَّائِلُ الْمَفِيكُ

تأليف

العلامة الجليل الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن حسن آل الشيخ

تقديم وتصحيح

عبدالرحمن بن سليمان الرويشد

طبع على نفقة سمو الأمير الجليل

سعد بن محمد بن عبدالعزيز بن سعود آل سعود



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## لمحات من حياة المؤلف

هو العالم النحرير والزعيم الديني الكبير . . عبد اللطيف بن الإمام عبد الرحمن بن حسن بن شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب . . ولد هذا العالم في بلدته ( الدرعية ) عاصمة ( الدعوة السلفية ) ومدينة الدولة الاسلامية السعودية . . وذلك في سنة خمس وعشرين ومائتين وألف للهجرة النبوية .

نشأ وتعلم دروسه الأولى في الكتابات المنتشرة في تلك البلدة . . وحفظ القرآن الكريم . . ورعى تربية اسلامية كريمة في بيت والده واعمامه . . وكان لتلك التربية الاسلامية اثر كبير في تنشئته وتوجيهه . .

(( هجرته الى مصر ))

وما كاد يبلغ سنه الثامنة . . حتى حلت تلك الكارثة الهوجاء والمصيبة العظمى ببلده الدرعية حيث دمرت بأيدي السلطة الغازية واسقط حكم البلاد الاصيل بقوة الجيش العثماني الموجه من قبل الخلافة العثمانية بقيادة ( مجرم الحرب ابراهيم باشا بن محمد علي باشا ) ومعه جيش كبير من المرتزقة والخونة واعداء الدولة السلفية . .

ومن ثم نقل المترجم له مع والده وعائلته الى مصر بأمر من الخليفة العثماني وهناك اقام ما يربو على احدى وثلاثين سنة كانت فرصة طيبة له على رغم آلامها وأوجاعها المصنية حيث هجر من بلده الى بلد آخر بالقوة لكن هذه المصيبة قد عوضت بما حصل عليه من علم وفضل . . فقد قضى تلك السنوات في طلب العلم والانتفاع بعلماء الأزهر وبعض العلماء الآخرين . . . أخذ العلم عن والده العلامة عبد الرحمن بن حسن . . . وعن عمه العالم الشهير عبد الله بن محمد . . وعن ابن عمه العالم الجليل

عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد . . أحد العلماء الاعلام الذين انتهت اليهم  
رياسة رواق الحنابلة في الأزهر تلك الأيام . .

كما اخذ العلم عن الشيخ العلامة محمد بن محمود الجزائري الأزهرى  
وعن الشيخ العالم الفرضى المعروف ابراهيم الباجورى شيخ الجامع الأزهر  
آنذاك وسمع من الشيخ العالم مصطفى الأزهرى والشيخ أحمد الصعدي  
وغيرهم وغيرهم من كبار علماء مصر والمغرب المقيمين في الأزهر . . ونال  
إجازات كثيرة واجيز في مسلسلات الحديث المشهورة من علماء اجلاء . .  
وعرف آنذاك في الأزهر بالعالم ( النجدي ) وكانت له مجادلات ومناظرات  
في كتب السلف ومعتقداتهم . . وقد أشار اليه المؤرخ الجبرتي في تاريخه .

« عوفته الى نجد »

وعندما صرخ داعى العودة في ربا نجد مستنهضا الهمم في استعادة مجد  
الدعوة وبناء كيان الدولة الاسلامية السعودية من جديد . . وكان ذلك  
المنادى أحد القادة الكبار من البيت السعودي الامام تركى بن عبد الله بن  
مؤسس الدولة الاولى محمد بن سعود . . كان الشيخ عبد اللطيف ووالده  
عبد الرحمن بن حسن أول من لبيا دعاء الداعى واستجابا لدعاء الفلاح وكان  
أول من سارع في الخطو الى نجد الامام الشيخ عبد الرحمن بن حسن والد  
المترجم له أما الشيخ عبد اللطيف فقد تأخر عنه مدة من الزمن . . كان مشغولا  
فيها بطلب العلم واستجلاء الأمر واستيضاح السبيل فكان خروجه الى  
نجد عام أربعة وستين ومائتين ألف وفي تلك الاثناء أو قبلها بزمان استشهد  
الامام تركى بن عبد الله في حادث اغتيال لثيم فتولى السلطة بعده الامام  
العادل والزعيم الكبير فيصل بن تركى ابنه .

وعندما قدم الشيخ عبد اللطيف من مصر وذلك عام ١٢٦٤ هـ كان في  
مقدمة مستقبله والمرحبين به علما الجهاد ومجد الدعوة في عصرها الثانى  
الامام فيصل بن الامام تركى والشيخ العالم عبد الرحمن بن حسن رئيس  
العلماء ومفتى الديار . .

فاستقر الشيخ عبد اللطيف في مدينة الرياض بعد رحلة شاقة قطعها  
متنكرا من مصر حتى مدينة الرياض وقد تعرض في تلك الرحلة لمشاق كبيرة  
وجرت له حوادث طريفة ساعد على تجسيما وتضخيمها لهجته المصرية  
التي كانت غير مألوفة في ( نجد ) ولباسه التنكرى الذى أراد منه أن يخلص من  
سفه جهال البادية وقطاع الطرق المنتشرين في طريقه . .

## « جهاده ونشره للعلم »

وعندما استقر به المقام في الرياض .. اتخذ من المسجد الكبير المعروف بمسجد ( الشيخ عبد الله ) مدرسة كبيرة لتدريس مختلف الفنون والعلوم .. لاسيما تلك العلوم التي لم يشتهر تعليمها في نجد سابقا ، مثل علوم البلاغة والمعاني والبيان .. وقواعد الفقه والاصول والتجويد .. بالإضافة الى العلوم الأخرى التي كانت معروفة ومشهورة وقد عرف حينذاك بسعة الاق في العلوم وقوة الحافظة والقدرة على التعبير .

## « الشيخ يرحل الى الاحساء »

عندما دانت الاحساء ونواحيها للامام فيصل وكانت اذ ذاك مدينة حضرية مزدهمة بالعلماء والادباء .. ورأى الامام فيصل ان يبعث ذلك العالم الجليل اليها .. للقيام بمهمة نشر العقيدة السلفية التي كان يتردد في قبولها فئة خاصة من العلماء هناك ويرون في مذهب الخلف غنى وعلم اكثر مما في مذهب علم السلف وهناك تجرد الشيخ عبد اللطيف لمناظرتهم ومذاكرتهم وتقرير عقيدة السلف بينهم فاستجاب له معظمهم والنقت قوة الفكر بقوة المعتقد .. فزلزلت العقائد المشوهة وانتشر مذهب السلف ايما انتشار وانتفع بوجوده في الاحساء كثير من العلماء وسمعوا منه وتلقوا عنه علوما لم تكن معروفة في غير الازهر .

## « الشيخ عبد اللطيف مستشارا ومفتيا »

ثم عاد الشيخ عبد اللطيف الى مدينة الرياض ليكون مستشارا ومفتيا ومساعدًا لوالده الذي بلغ به الكبر حد العجز عن تولى تلك الشئون .. . فكان عضدا للامام فيصل ومفتيا له .. ولم يعرف أن الامام فيصل خرج في غزوة الا وكان الشيخ عبد اللطيف في رفقته ويصحبه عدد من طلبة العلم ومجموعة من الكتب في الفنون المختلفة .. .

وكان الشيخ عبد اللطيف ينتهز الفرصة في تلك الرحلات فيعظ ويذكر وينشر الدعوة ويعلم الجاهل .. ويرشد الضال .. ويتعرف على طبيعة البلاد وسكانها .. فيمد امام المسلمين بالرأى والمشورة .



وللشيخ عبد اللطيف صفات ذاتية وفكرية مميزة .. فهو اكثر علما ممن سبقه من آل الشيخ باستثناء والده وجده العظيم محمد بن عبد الوهاب .. ومن ابرز صفاته الجسدية انه كان ضخم الجثة قوى البنية سليم الاعضاء والحواس .. ابيض مشربا بحمرة كث اللحية مستدير الوجه جهوري

الصوت حاد البصر . . وكان جهيل الخط واضح العبارة فصيح اللسان  
تغلب على لغته الدارجة اللهجة المصرية الخفيفة . .

وكان يحب — أحيانا — أن يحافظ على زيه الازهرى فكثيرا ما يلذ له أن  
يلبس العمامة والثوب الفضفاض . . وكان مهيب الطلعة جسورا في قول الحق  
يجله الامراء والحكام ويحترمه ويعظمه طلبة العلم والرؤساء والوجهاء . .  
وكان ذكر الله وتلاوة آيات من القرآن بينه . . يتفانى في الامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر . . ويحب ان ينصح غيره وان يستمع الى نصيحة  
غيره . .

وكان يحرر الرسائل الكثيرة المشتملة على المعاني . . والنصائح  
القيمة يوجهها الى العلماء والقضاة والامراء والملوك وكانت بعض رسائله  
العامة ونصائحه تتلى في المساجد على العامة بعد اداء فريضة الصلاة في كل  
مناسبة تجد او تحدث .

(( موقفه من الفتنة ))

وكان الشيخ عبد اللطيف مع علمه الفزير وفضله الكبير سياسيا  
داهية خيرا نشئون المجتمع . . وعندما وقعت الفتنة العمياء بين اولاد الامام  
فيصل من بعده كان ( الشيخ عبد اللطيف جذيلها المحك وعذيقها المرجب )  
فلم يستقر له قرار ولم ينعم له بال حتى هدأت تلك الفتنة وانجابت تلك الغمة  
وبذل رحمه الله من ذاته ورايه في سبيل اخادها ما جعل كل مواطن يفكر  
فضله ويعترف له بالقدرة وحسن التصرف . . ولقد طال امد تلك الفتنة العمياء  
وامند زمنها فكانت مليئة بالحزن والاسى والفزع . . لكنه رحمه الله وقف منها  
موقف الشرف . . الذى شهد له بالزعامة والاخلاص والوطنية . .

ويؤخذ من كتاباته التى سجلها في هذه الفترة ومن مجادلاته لغيره من  
العلماء حول تلك الفتنة انه كان ينظر اليها من زاوية تختلف عن كل رؤية  
يراهها البسطاء وضعاف الهمم .

وقد كانت نظرته العميقة الشاملة لتلك الفتنة انها ليست بين اميرين فحسب  
وانما كانت ابعد عمقا واكثر اتساعا فقد كانت تستهدف دك حصون الدعوة  
وسحق الكيان المتناسك الذى أسسه السادة من آل سعود وكان رحمه الله  
يرى ان الخوف كل الخوف ليس من نزاع الاميرين الباسلين المتدينين وانما  
كان يرقب بحذر تحرك الاعداء التقليديين والاعداء الدخلاء المترصبين الجائمين  
على الحدود . لهذا كان يرى ان ايا من ذينك الاميرين استطاع الغلبة وقيادة  
السفينة واصبح قادرا على الولاية فانه احق من صاحبه . . لا سيما وقد  
كان كل منهما متحمسا للدعوة وللحفاظ على ذلك التراث العظيم الذى تركه

فيصل وقد جاء في احدى رسائله لمن لاهه على هذا المسلك قوله ( اما ما صدر في حقى من الفية والقذح والاعتراض والمسبة ونسبتى الى الهوى والعصبية فتلك اعراض انتهكت في ذات الله اعددا لديه جل وعلا ليوم ففرى وفاقنى . . وليس الكلام فيها وانما المقصود بيان ما اشكل على الخواص والمتسبين من طريقتى في تلك الفتنة العمياء الصماء ) الى ان قال ( فوقى الله شر تلك الفتنة وطفى بنا . . وانما الكلام في بيان ما نراه ونعتقد في امر الولاية بعد الغلبة والقهر فهى تنفذ بها الاحكام وتجب الطاعة في المعروف كما عليه كافة اهل العلم على تقادم الاعصار ومر الدهور ) .

(( تلامذته ))

وقد اخذ العلم عن هذا العالم الجليل جمع غفير وخلق كثير من بينهم الشيخ عبد الله ابنه والشيخ اسحق بن عبد الرحمن اخوه والشيخ حسن بن حسين والشيخ حمد بن فارس والشيخ سليمان بن سحمان والشيخ محمد بن محمود والشيخ عبد الرحمن بن نافع والشيخ احمد بن عيسى والشيخ عبد العزيز بن عبد الجبار وغيرهم . اما مؤلفاته فله عدد من الكتب والمذكرات استطاع أن يحررها ابان الفتنة وقبلها ومنها :

- ١ - هذه المجموعة او هذه المعلمة الكبيرة من الرسائل .
- ٢ - منهاج التأسيس في الرد على داود بن جرجيس .
- ٣ - مصباح الظلام في الرد على من كذب على الشيخ الامام رحمه الله رحمة واسعة وغفر لنا وله .

عبد الرحمن بن سليمان بن الرويشد

الرياض ١ صفر ١٣٩٨ هـ

\* \* \*



## مقدمة

من الخير للقارئ قبل ان يشرع في قراءة هذه الرسائل ان يتعرف على كل الظروف والملايسات الفكرية والاجتماعية آنذاك حتى تسنى له استيعاب واقع هذه ( المعلمة ) الأدبي والاخلاقي وسط جزيرة العرب .

فقد قبلت دولة الاسلام ( العربية السعودية ) تطبيق مضامين الشريعة الاسلامية نظاما وفكرا واسلوبا ، جاعلة ذلك احد الاسس الكبرى لتبرير وجودها واستمرارها . . وشهد عام سبعة وخمسين ومائة ألف للهجرة أروع تحول اجتماعي في قلب ( الجزيرة العربية ) حين التقت قوة الفكر السلفي بقوة السلطة المؤمنة المنفذة . . التقت القوتان المادية والمعنوية ليتكون منهما حجر الزاوية لأقامة كيان ( دولة اسلامية ) فوق أرض الاسلام الاولى . .

وعندما تحقق ذلك الحلم الجميل وقامت تلك الدولة لتتأبر ببسالة على تحقيق الهدف الكبير ذاتيا وخارجيا — رغم ضالة الطاقة البشرية . ورغم هبوب الاعاصير المعاكسة من حولها تحقق كسب كبير للاسلام والمسلمين في مشارق الارض ومغاربها . .

وهذه المجموعة من الرسائل البليغة او ( المعلمة الفكرية ) التي نقدمها اليوم للقراء ما هي الا احدى طرائق ذلك الجهاد في سبيل صمود الكيان واحدى صوره الصادقة النابضة بالاخلاص والعمل للرفع من شان الاسلام وبيان ما يجب ان يكون دورا لاتباعه بل ان هذه الرسائل احدى قصص صراع الحق مع الباطل في كل زمان ومكان حيث اهتزت ركائز المجتمع الاسلامي في ذلك الحين باعظم سقوط مروع منيت به الدول الاسلامية فقد باتت الدولة العثمانية وايران وامبراطورية المغول في الهند تعاني من انحلال رهيب في اقامة دعوة الاسلام . وتحول الدين الاسلامي الصافي الى بنود متصلة بالطقوس الخرافية والبدع وحلت عبادة الاولياء وتشبيد القبور والمقامات على الاضحية والتعبد عندها والتبرك بها . . محل عبادة الله . . او كانت وكان وسط الجزيرة العربية وبلاد الحرمين الشريفين في مقدمة تلك البلاد التي ران عليها هاجس التمزق العقيدى لولا ان حقق الله على يدى ( دولة الاسلام

السعودية ) ما رفع تلك الغمة في ذلك الوطن وبدأت دعوات أخرى تجارى تلك الدعوة في عدد من البلاد الاسلامية حتى أصبح الجهر بعقيدة التوحيد ورفض الطقوس المتبدعة أمرا معروفا وسائفا وانتشرت دعوة التوحيد ومحاولة العودة بالعقيدة الى صفاتها الروحية والسلفية ..

عند ذلك عز على كثير من المتنفعين وسدنة القبور وطلاب الحكم والتوسع ان تقاوم الحياة المألوفة وأن تبطل أكثر العادات في الحرمين الشريفين مثل عادة زيارة الأماكن الاثرية بقصد التعبد عندها وهدمت الاضرحة التي كانت تدر ايرادا كبيرا على الحكام وبعض المنتسبين للعلم وهجر الدعاء للخليفة العثماني من على المنابر في الحرمين الشريفين . وابطلت عادة حج المحمل الشامى والمصرى وما يتبعهما من بدع ظاهرية وموسيقا وعساكر . .

عند ذلك صرخ الشيطان في اوليائه ونفخت ابواقه باسم المنتسبين للعلم واثيرت حفاظ النفوس وساعد على كل ذلك رغبة الحكام في استعادة مجدهم والاستيلاء على الحرمين الشريفين وقامت ضجة تفجير كبرى في العالم الاسلامى تدعو الى ان مزاعم تلك العودة الى الاسلام ما هي الا الكفر البطن .. والخروج على الخلافة العثمانية وامتهان لحرمة الاولياء والصالحين وتكاثر الصيحات من هنا وهناك . وكان أكثر الناس صراخا واعظمهم صيحة أولئك الذين حالت ( الدولة السلفية السعودية ) دونهم ودون الانتفاع بعائدات الاضرحة والقبور ومكوس الحج والزيارة . .

فكان ان تصدت الدولة العثمانية واعوانها من المصريين واشراف الحجاز وبعض العرب الحاقدين ، فتالبوا ضد ( دولة الاسلام السعودية ) الاولى وحاربوهم باسم الاسلام ومهدوا لذلك بحملة نفسية وفكرية واسعة النطاق في العالم الاسلامى ولم تستطع تلك الدولة امام ذلك الزحف الكبير أن تقدر على الصمود طويلا فتم انهيارها على يد مجرم الحرب (( ابراهيم باشا )) ابن محمد على باشا والى مصر عام ١٢٣٣ .

وقضى قضاء مبرما على تلك الحركة (( السلفية الوجودية العربية )) التي استطاعت ان تغير في زمن قصير وجه الاحداث في الجزيرة تغيرا اساسيا مذهلا شهد بروعته كل المؤرخين والادباء الشرقيين والغربيين . .

مما دعا احد الادباء العرب وهو الدكتور طه حسين حين تحدث عن قوة الفكر العربى في الجزيرة العربية ان يقول عن تلك الحركة (( لولا ان حركة الإصلاح التى قام بها ابن عبد الوهاب فى وسط الجزيرة العربية قد تعرضت لمجابهة شديدة من الاتراك والمصريين وقوبلت بقتال بأسلحة متقدمة لا عهد لاهل



الحركة بها لكان من المأمول أن تعيد تلك الحركة للإسلام والعرب غابر مجدهم  
بمثل ما كان في القرن الثاني والثالث الهجري » .

تلك لحظة عن الدور الاول للدولة السعودية في جهادها الواضح الهدف  
والذى ظل صورة حية قائمة في نفوس اصحابه فلم يحل لهم لذيق العيش ولم  
يستسيغوا طعمه الا مصحوبا بأمل اعادة مجدهم وانتزاع تراثه من بين  
مخالب ذلك الوحش الشرير فكانت قدرة الله وكان داعى العودة الى سابق  
الجهاد على يد الامام الشهيد ( تركى بن عبد الله بن محمد بن سعود ) رحمه  
الله الذى بدأ مسيرته من الصغر ليجد نفسه حاكما ( لمدينة الرياض ) عام  
١٢٤٠ فراح يأسو الجراح ويعيد بقوة حكم الكتاب والسنة ، وابطال  
القوانين واعراف البادية ويقضى بسلاحه على جيوب الردة والخيانة . وظول  
العساكر الغازية في ارجاء ( نجد ) ولم يزل يؤسس ويعلى صوته داعيا الى  
بناء مجد الدعوة مرة اخرى مرسلًا نداءاته المتكررة الى الجبالية في مصر من  
ابناء عمومته وابناء زعماء ( الدعوة ) ممن اجلاهم العهد الفاشم الى تلك  
الديار . . فكان في مقدمة من استجاب لدعوته الامام الكبير والعالم التحرير  
عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ الامام محمد بن عبد الوهاب وابنه العالم  
الفرد عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن ( صاحب هذه الرسائل ) لكنه لم  
يقدم الى البلاد الا بعد استشهاد الامام تركى فاستعين بهما على تأسيس دولة  
الاسلام السعودية الثانية فكانا عند حسن الظن وقاما بنشر الدعوة السلفية  
وتأسيس الاربطة وترتيب الدروس وتشديد مدارس تحفيظ القرآن واعادة  
تدريس العقائد وازالة آثار العدوان الفكرى من النفوس .

قال المستشرق المسلم عبد الله فيلى في تاريخ جزيرة العرب ( لقد لعب  
الشيخ عبد الرحمن بن حسن وابنه ( الشيخ عبد اللطيف ) دورا مهما في جعل  
الدين عاملا له اثره في حياة العرب والمسلمين في الجزيرة العربية ) .

وعاد تاريخ الجزيرة يكرر نفسه بجنل على نغمة النجاح الرائع التى  
احرزها مؤسس الدولة الثانية الامام القائد ( تركى ) ومن بعده الامام المظفر  
العادل العابد ( فيصل بن تركى ) فاستقرت نجد بعد ترحالها وشفيت من  
عنائها واوصابها واعيد العهد السلفى مشرقا منصورا بحمد الله تعالى . .

لكنها الفتن التى لا تنام والاطماع التى لا تنتهى والانتهازية والجبانة  
والاحقاد الدفينة تتصافر كلها لتتشب مخالبها بقوة في جسد تلك الدولة مرة  
ثالثة فتتركها جريحة تتخبط وتزف جراحها . .

فما كاد يورى جثمان فيصل بعد حكم دام ٣١ سنة حتى بدأ الانتهازيون  
والمخربون من عملاء العثمانيين وممن الجمهم عهد تركى وفيصل يتحركون في  
اتحاء مضاد للدولة داخل الجزيرة وخارجها وراحوا ينشرون الوشاية ويثيرون

نار الفتنة وكانت اقرب الطرق التي يرونها فرصة امام أعينهم هي فرص تفجير الاحقاد في صفوف البيت المالك فراحوا يعملون جاهدين على هدم الكيان ومحاولة ابطال فعل مراكز القوة المتمثل في مساندة (( الدعوة )) ونشرها في العالم . .

فكان موقف صاحب هذه (( الرسائل )) الشيخ عبد اللطيف احد احفاد مجيد الدعوة موقف الشرف والبطولة والفداء والولاء لهذه الدعوة وقادتها وأئمتها من آل سعود العظام فقد ظل صامدا امام نار تلك الفتنة يدافع بقلمه ولسانه عن حوزة الدعوة ويعمل جاهدا على حماية الحكم الشرعى في البلاد . .

وقد اوضح رايه ومسلكه امام الفتنة في عدد من هذه الرسائل

وكيف كان حريصا على ان لا تنتسح هوة الخلاف . . كما ادرك بثاقب فكره ان الخلاف الذى وقع ليس مرده طمع كلا الاميرين في الخلافة والسلطان وانما كان الاساس فيه الانقياد وراء تحقيق الاهداف الدخيلة التى تريد طمس معالم الدولة الحاكمة والتى كان احد اهدافها دق المسمار الاخير في نعشها . وكانت القوتان الكبيرتان في هذا الصراع هما قوة العداوة التقليدية المتمثلة في بعض العائلات العربية داخل الجزيرة والقوة الثانية القوة الدخيلة التى هزمت في داخل الجزيرة فهي تحاول العودة الى مواقعها وتلك هي قوة الدولة العثمانية التى أزيحت عن أطراف الجزيرة في المهود السعودية الاولى كان الشيخ الامام / عبد اللطيف يدرك هذه المشكلة تمام الادراك لذلك لم نره يتردد في مناصرة اى واحد من الاخوين يستطيع ان يقود السفينة بل انه كان ينظر الى كل منهما بأنه متى استطاع الغلبة فانه الامام الذى يجب ان يبايع ولم يعرف للشيخ موقف يخالف هذه الاتجاه لهذا أثر هذا المسلك ( المتعقل ) حفاظ بعض البسطاء من طلبة العلم ممن لا يدرك عمق هوة الخلاف ولا يستطيع ان يتبين معالم الفتنة .

وقد تصدى الشيخ عبد اللطيف لتلك الفتنة من العلماء بالرد وبقوة العارضة مما نراه مدونا في هذه المجموعة .

اما الاميران المتصارعان فان كلا منهما كان اهلا للحكم والقيادة ذلك انهما يتمتعان بالصفات التى تؤهلها لذلك فكلاهما على جانب عظيم من التقوى والعبادة والبصيرة في شئون الدين كما ان كلا منهما كان شجاعا باسلا قوى الشكيمة .

وكان كل ما يقلقهما ويجعلهما في الكثير من المخاطر والعقوبات حرصهما الشديد وادراكهما لمغبة فقدان تراث ( فيصل ) وانحسار الزعامة عن البيت السعودى .

لهذا كان من الانصاف ووضع الحق في نصابه أن نقرر أن العداء بينهما لم يكن عداء شخصيا او كراهية حاقدة وانما العداء الذي وقع بينهما او الشجار الذي اکتوى كل منهما بناره كان من باب سوء التعبير عن القصد وعدم اعطاء مضامين الخلاف حقها من الايضاح في طريقة الحفاظ على كيان الاسرة فكلهما كان يرى انه القادر على القيادة والزعامة وان الآخر يخشى عندما تغلت السفينة من يده أن تقع الكثرة ، وهذا النوع من الشجار واختلاف وجهات النظر ظاهرة انسانية مألوفة . وهو من نوع الشجار الذي حصل في اول الاسلام وفي صدر الاسلام بين خيرة الخلق واسسياد المؤمنين مما دعا اهل السنة والجماعة ان يقفوا من تلك الفتنة موقف الترحم على من وقع فيها وجعلوا من اصولهم الكف عما شجر بين الصحابة آنذاك ونستطيع ان نقول ان دراسة ظروف اسباب الخلاف الذي وقع بين الامامين ( عبد الله وسعود ) تحتاج الى كثير من العناية والصدق وحسن النية لذا وجدنا اول من سارع الى فهم هذه الحقيقة هو صاحب هذه الرسائل ..

وان كان يقع ( رحمه الله تعالى ) احيانا تحت عديد من وجهات نظر الآخرين لكن سلوكه ومبايعته لكل منهما ودفاعه عن وجهة نظره هذه بما اوتى من بيان وفصاحة تكاد تكون وجهة نظر اصيلة وواضحة فقد ادرك ابعاد تلك الفتنة وادرك مساحتها وحجم وقعها .

أما موضوع هذه ( الرسائل ) من حيث الجملة فان من الصعب حصره وحسبى ان اتحدث بكلمة موجزة عن مضامينها ..

فهى تشمل موضوعات واحاديث شتى تتعلق بالكثير من المعلومات والمعارف واهم محتوياتها مباحث جلية لا تكاد تجددها في كثير من الكتب المصنفة

وقد جمع هذه الرسائل العالم الجليل الشيخ سليمان بن سحمان فابقيناها على ما دونها عليه وتتضمن هذه الرسائل في جملتها ايضاحات عن موضوع التكفير بغير ما اجمع عليه الفقهاء ، وتكذيب من زعم ان الوهابية يكفرون من لم يجمع المسلمون على تكفيره . كما تتضمن هذه الرسائل الكثير من احكام القرآن والسنة وبيان شعب الايمان والتخرج عن رعى من ظاهره الاسلام بالكفر .. والانكار على من كفر اناسا شتموا بالوهابية وطعنوا فيها

وتتضمن - ايضا - بيان حظر الاقامة بين ظهراى الكفار وحكم السفر الى بلدان الاعداء من الكفار . ومسائل بيع الكفار على المسلمين وبيان مناط التعصبات ودفع المفاسد وتقرير المصالح . وايضاها عن غربة الاسلام واهله ومسائل محبة المحادين لله ورسوله وموالاتهم . وصفة الفتن

الواقعة في ذلك الزمان والتخلص منها . والرد على بعض المتعلمين في مسألة طاعة الامراء في الجهاد واقامة شعائر الاسلام وايضاها عن الاعتماد على الراجح في القوى وترك الرخص . .

وايضاها عن الفتن والشقاق بين آل سعود ثم مسلكه الشرعى في تلك الفتن كما تتضمن هذه المسائل الفتن بالقبور والتوسل بالموتى وايضاها عن اقوال العلماء في الجهمية والرد عليهم .

وايضاها عن انواع التوحيد الثلاثة واقوال خاصة عن كتب المبتدعة والصوفية وتتضمن هذه الرسائل بعض النصائح الموجهة لامراء زمانه وبيان ما من الله عليهم به من ظهور الشيخ محمد بن عبد الوهاب ووصف للفتن التي وقعت في زمانه والفتن الحاصلة بسبب الامارة وقضايا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتوضيح معنى ( الامة ) كما تتضمن الرسائل ما جرى من مفاسد الاتراك والاعراب في الجزيرة والحث على الجهاد في سبيل الله .

وهناك — ايضا — رسالة لعلماء الحرمين الشريفين ونصره مذهب السلف وبيان دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ودحر قول من يقول ان مذهبه مذهب خامس وترجمة كاملة للإمام .

رحم الله صاحب هذه الرسائل وجزاه عن الاسلام والمسلمين خير الجزاء ووفق أميرنا الجليل التقى الصالح سعد بن محمد بن عبد العزيز آل سعود الذي تفضل بالامر بطبع هذه المجموعة على نفقته الخاصة مريدا بذلك وجه الله ثم احياء آثار السلف الصالح ونشر الهداية بين ابناء الامة الاسلامية شكر الله سعيه ووفقه لكل عمل كريم آمين وصلى الله على محمد وآله وصحبه .

عبد الرحمن بن سليمان الرويشد

الرياض ١ صفر ١٣٩٨ هـ

\* \* \*

## الرسالة الأولى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل عبد العزيز الخطيب :  
سلام على عباد الله الصالحين . وبعد ، فقرأت رسالتك وعرفت  
مضمونها وما قصده من الاعتذار ، ولكن أسأت في قولك . إن  
ما أنكروه شيخنا الوالد من تكفيركم أهل الحق واعتقاد إصابتكم أنه  
لم يصدر منكم ، وتذكر أن إخوانك من أهل النقيع يجادلونك  
وينازعونك في شأننا ، وأنهم ينسبوننا إلى السكوت عن بعض الأمور ،  
وأنت تعرف أنهم يذكرون هذا غالباً على سبيل القدح في العقيدة ،  
والطعن في الطريقة ، وإن لم يصرحوا بالتكفير فقد حاموا حول  
الجمي . فنعوذ بالله من الضلال بعد الهدى ، ومن الغي عن سبيل  
الرشد والهدى ، وقد رأيت سنة أربع وستين رجلين من أشباهكم  
المارقين بالاحساء قد اعتزلا الجمعة والجماعة ، وكفروا من في تلك البلاد  
من المسلمين ، وحببتهم من جلس حببتكم ، يقولون : أهل الاحساء  
يجالسون ابن فيروز ، ويخالطونه هو وأمثاله ممن لم يكفر بالطائفة ،  
ولم يصرح بتكفير جده الذي رد دعوة الشيخ محمد ولم يقبلها  
وطاهاها . قالا : ومن لم يصرح بكفروه فهو كافر بالله لم يكفر

بالطاغوت<sup>(١)</sup> ومن جالسه فهو مثله . ورتبوا على هاتين اللقمتين الكاذبتين الضالتين ما يترتب على الردة الصريحة من الأحكام ، حتى تركوا رد السلام . فرفع إلى أمرهم ، فأحضرتهم وهددتهم ، وأهملت لهم القول . فزعموا أولاً أنهم على عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وأن رسائله عندهم ، فكشفت شبهتهم وأدحضت ضلالتهم ، بما حضرني في المجلس ، وأخبرتهم ببراعة الشيخ من هذا للمعتقد والمذهب ، فإنه لا يكفر إلا بما أجمع المسلمون على تكفير فاعله من الشرك الأكبر ، والكفر بآيات الله ورسوله أو بشيء منها ، بعد قيام الحجة وبلوغها للمعتبر ، كتكفير من عبد الصالحين ودعاهم مع الله ، وجعلهم أنداداً فيما يستحقه على خلقه من العبادات والالهية . وهذا يجمع عليه عند أهل العلم والإيمان ، وكل طائفة من أهل المذاهب المقلدة يفردون هذه المسئلة بباب عظيم يذكرون فيه حكمها وما يوجب الردة ويقتضيها ، وينصون على الشرك الأكبر ، وقد أفرد ابن حجر<sup>(٢)</sup> هذه المسئلة بكتاب سماه (الإعلام بقواطع الإسلام) وقد أظهر الفارسيان المذكوران التوبة والندم وزعما أن الحق ظهر لهما ثم لحقا بالساحر وعادا إلى تلك المقالة ، وبلغنا عنهم تكفير أئمة المسلمين ، بمكاتبه الملوك المصريين ، بل كفروا من خالط من كاتبهم من مشايخ المسلمين ، ونعوذ بالله من الضلال بعد الهدى ، والخور بعد الكور<sup>(٣)</sup> .

(١) قوله : لم يكفر بالطاغوت أما تعليل لكفره بالله على طريقة الاستئناف البياني فالكفر بالطاغوت شرط صحة الإيمان بالله وأما خبر بعد خبر .

(٢) هو العلاقة أحمد بن حجر الهيتمي الفقيه الشافعي .

(٣) الخور بعد الكور معناه النقصان بعد الزيادة كالعصيان بعد الطاعة والمجهل بعد الحلم .

وقد بلغنا عنكم نحو من هذا ، وخضتم في مسائل من هذا الباب ،  
 كالإسلام في الموالاة والمعاداة ، والمصالحة والمكاتبات ، وبذل الأموال  
 والهدايا ونحو ذلك من مقالة أهل الشرك بالله والضلالات ، والحكم  
 بغير ما أنزل الله عند البوادي ونحوهم من الجفافة ، لا يتكلم فيها  
 إلا العلماء من ذوى الالباب ، ومن رزق الفهم عن الله وأوتى الحكمة  
 وفصل الخطاب ، والكلام في هذا يتوقف على معرفة ما قدمناه ومعرفة  
 أصول عامة كلية لا يجوز الكلام في هذا الباب وفي غيره لمن جهلها ؛  
 وأعرض عنها وعن تفاصيلها ، فان الاجال والاطلاق ، وعدم العلم  
 بمعرفة مواقع الخطاب وتفصيله ، يحصل به من اللبس والخطأ وعدم  
 الفقه عن الله ما يفسد الأديان ، ويشتت الأذهان ، ويحول بينها وبين  
 فهم القرآن ، قال ابن القيم في كافيته رحمه الله تعالى :

فعليك بالتفصيل والتبيين فالإطلاق والإجمال دون بيان  
 قد افسد هذا الوجود وخطأ الأذهان والآراء كل زمان

وأما التكفير بهذه الأمور التي ظنتموها من مكفرات أهل  
 الإسلام فهذا مذهب الحرورية المارقين الخارجين على علي بن أبي طالب  
 أمير المؤمنين ومن معه من الصحابة ، فانهم أنكروا عليهم تحكيم  
 أبي موسى الأشعري وعمر بن العاص في السنة التي وقعت بينه وبين  
 معاوية وأهل الشام ، فأنكرت الخوارج عليه ذلك وهم في الأصل من  
 أصحابه من قراء الكوفة والبصرة وقالوا حكمت الرجال في دين الله ،  
 وواليت معاوية وعمرأ وتوليتهما وقد قال تعالى ( إن الحكم إلا لله )  
 وضربت المدة بينكم وبينهم وقد قطع الله هذه المهادنة منذ  
 أنزلت براءة ، وطال بينهما النزاع والخصام ؛ حتى أغاروا على سرح  
 المسلمين وقتلوا من ظفروا به من أصحاب علي ، فحينئذ شرر الله

هنا لقتالهم ، وقتلهم دون النهروان بعد الإهذار والإنذار ، والتمس  
المخرج المنعوت في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم وغيره من أهل  
السنن فوجده على فسر بذلك ومسجد لله شكراً على توفيقه ، وقال  
لويلعلم الذين يقاتلونهم ماذا لهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم لنكفوا  
عن العمل ، هذا وهم أ كثر الناس عبادة وصلاة وصوما .

### «فصل»

ولفظ الظلم والمصيبة والفسوق والفجور والموالة والمعاداة والركون  
والشرك ونحو ذلك من الألفاظ الواردة في الكتاب والسنة قد يراد  
بها معانيها المطلق وحقيقتها المطلقة ، وقد يراد بها مطلق الحقيقة ،  
والأول هو الأصل عند الأصوليين والثاني لا يحمل الكلام عليه  
إلا بقراءة لفظية أو معنوية ؛ وإنما يعرف ذلك بالبيان النبوي وتفسير  
السنة قال تعالى ( وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم )  
الآية وقال ( وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاسألوا أهل  
الذكر إن كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر وأنزلنا إليك الذكر لتبين  
للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون ) وكذلك اسم المؤمن والبر  
والنقي يراد بها عند الاطلاق والثناء غير المعنى المراد في مقام الأمر  
والنهي ، ألا ترى أن الزاني ، والسارق ، والشارب يدخلون في عموم  
قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة ) وقوله ( يا أيها  
الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آخؤا موسى ) الآية وقوله تعالى ( يا أيها  
الذين آمنوا شهادة بينكم ) ولا يدخلون في مثل قوله ( إنما المؤمنون  
الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ) وقوله تعالى ( والذين آمنوا  
بالله ورسوله أولئك هم الصديقون ) الآية وهذا هو الذي أوجب  
لسلف ترك تسمية الفاسق باسم الإيمان والبر وفي الحديث « لا يزني



الزأى حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا ينتهب نهبه يرفع الناس إليه أبصارهم فيها وهو مؤمن ، وقوله « لا يؤمن من لا يأمن جاره بوائقه »<sup>(١)</sup> لكن نفى الإيمان هذا لا يدل على كفره ، بل يطلق عليه اسم الإسلام ولا يكون كمن كفر بالله ورسوله . وهذا هو الذى فهمه الساف وقرروه فى باب الرد على الخوارج والمرجئة ونحوهم من أهل الأهواء فافهم هذا فإنه مضلة لفهام ، ومزلة لإقدام .

وأما إلحاق الوعيد للرتب على بعض الذنوب والكبائر فقد يمنع منه مانع فى حق للمعين كحب الله ورسوله والجهاد فى سبيله ورجحان الحسنات ومغفرة الله ورحمته وشفاعة للؤمنين والمصائب المكفرة فى الدور الثلاثة . وكذلك لا يشهدون لمعين من أهل القبلة بجنة ولا نار ، إن أطلقوا الوعيد كما أطلقه القرآن والسنة فهم يفرقون بين العام المطلق ، والخاص المفيد ، وكان عهد الله ( حمار )<sup>(٢)</sup> يشرب الخمر فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلغنه رجل وقال ما أكثر ما يؤتى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم « لا تلغنه فإنه يحب الله ورسوله مع أنه لعن الخمر وشاربها وبائعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه .

وتأمل قصة حاطب بن أبى بلتعة وما فيها من الفوائد فإنه هاجر إلى الله ورسوله وجاهد فى سبيله لكن حدث منه أنه كتب بسر رسول

(١) والحديث الأول رواه الشيخان وغيرهما والثانى رواه البخارى بلفظ « والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن — قيل من يا رسول الله ؟ قال — الذى لا يأمن جاره بوائقه » رواه أحمد أيضا ولا أذكر لفظه .

(٢) صحابى معروف وحمار لقب له .

الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين من أهل مكة يخبرهم بشأن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيره لجهادهم لينتخذ بذلك بدأً عندهم  
 يحصى أهله وماله بمكة فنزل الوحي يخبره وكان قد أعطى الكتاب ظئينة  
 جعلته في شعرها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً والزبير في  
 طلب الظئينة وأخبر أنهما يجدها في روضة خاخ فكان ذلك ،  
 فتهبداها حتى أخرجت الكتاب من ضفأرها فأتى به رسول الله ﷺ  
 فدعا حاطب ابن أبي بلتعة فقال له « ما هذا » فقال يا رسول الله  
 إني لم أكفر بعد إيمان ، ولم أفعل هذا رغبة من الإسلام ، وإنما  
 أردت أن تكون لي عند القوم يد أحى بها أهلي ومالي فقال ﷺ  
 « صدقكم خلوا سبيله » واستأذن عمر في قتله فقال دعني أضرب  
 عنق هذا للنافق : فقال « وما يدريك أن الله أطلع على أهل بدر  
 فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » وأنزل الله في ذلك صدر سورة  
 للمتحنة فقال : ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء )  
 الآيات فدخل حاطب في المحاطبة باسم الإيمان ووصفه به وتناوله النعمى  
 بعمومه وله خصوص السبب الدال على إرادته مع أن في الآية الكريمة  
 ما يشعر أن فعل حاطب نوع ، والالة وأنه أبلغ إليهم بالمودة ، فإن فاعل  
 ذلك قد ضل سواء السبيل لكن قوله « صدقكم خلوا سبيله » ظاهر  
 في أنه لا يكفر بذلك إذا كان مؤمناً بالله ورسوله غير شاك ولا مرتاب  
 وإنما فعل ذلك لغرض دنيوى ولو كفر لما قيل خلوا سبيله ، لا يقال  
 قوله ﷺ لعمر « وما يدريك لعل الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا  
 ما شئتم فقد غفرت لكم » هو للانع من تكفيره لأننا نقول لو كفر  
 لما بقى من حسناته ما يمنعه من لحاق الكفر وأحكامه ، فإن الكفر  
 يهدم ما قبله لقوله تعالى ( ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله ) وقوله

تعالى ( ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون ) والكفر محبط  
للحسنات والإيمان بالإجماع فلا يظن هذا .

وأما قوله ( من يتولهم منكم فإنه منهم ) وقوله ( لا تجد قوما  
يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ) وقوله تعالى  
( يأبى الذين آمنوا أن نتخذا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين  
أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين )  
فقد فسرته السنة وقيدته وخصته بالموالاة للطلقة العامة . وأصل للموالاة  
هو الحب والنصرة والصدقة ، ودون ذلك مراتب متعددة ولكل ذنب  
حظه وقسطه من الوعيد والنم ، وهذا عند السلف الراسخين في العلم  
من الصحابة والتابعين معروف في هذا الباب وغيره ، وإنما أشكل  
الأمر ، وخفيت للعامة والتبس الأحكام على خلف من المعجم والمولدين  
الذين لا دراية لهم بهذا الشأن ، ولا ممامسة لهم بمعاني السنة والقرآن ،  
ولهذا قال الحسن رضى الله عنه : من العجبة أتوا . وقال عمرو بن العلاء  
لعمر بن عبيد لما ناظره في مسألة خلود أهل الكبائر في النار واحتج  
ابن عبيد أن هذا وعد ، والله لا يخلف وعده يشير إلى ما في القرآن من  
الوعيد على بعض الكبائر والذنوب بالنار والخلود فقال له ابن العلاء :  
من العجبة آتيت ، هذا وعيد لا وعد وأنشد قول الشاعر :

وإني وإن أوعدته أو وعدته      لخلف إيمادى ومنجز موعدى

وقال بعض الأئمة فيما نقل البخارى أو غيره إن من سعادة الأهل  
والأهرا بى إذا أسلما أن يوفقا لصاحب منة ، وإن من شقاوتها أن  
يتمتعنا ويسر لصاحب هوى وبهية .

ونضرب لك مثلاً هو أن رجلين تنازعا في آيات من كتاب الله أحدهما خارجي والآخر مرجيء ، قال الخارجي : إن قوله ( إنما يتقبل الله من المتقين ) دليل على حبوط أعمال العصاة والفجار وبطلانها إذ لا قائل أنهم من عباد الله المتقين ، قال المرجيء : هي في الشرك فكل من اتقى الشرك يقبل عمله لقوله تعالى ( من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ) قال الخارجي : قوله تعالى ( ومن يمس الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً ) يرد مذهبتي إليه . قال المرجيء : المعصية هنا الشرك بالله واتخاذ الأنداد معه لقوله تعالى ( إن الله لا يفر أن يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء ) قال الخارجي ( أفن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً ) دليل على أن الفاسق من أهل النار الخالدين فيها ، قال له المرجيء في آخر الآية ( وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ) دليل على أن المراد من كذب الله ورسوله والفاسق من أهل القبلة مؤمن أكمل الإيمان .

ومن وقف على هذه المناظرة من جهال الطلبة والأعاجم ظن أنها الغاية المفصودة وهض عليها بالنواجد ، مع أن كلا القولين لا يرتضى ، ولا يحكم باصابته أهل العلم والهدى ، وما عند السلف والراسخين في العلم خلاف هذا كله لأن الرجوع إلى السنة المبينة للناس منازل إليهم . وأما أهل البدع والأهواء فيستغنون عنها بآرائهم وأهوائهم وأذواقهم .

وقد بلغني أنكم تأولتم قوله تعالى في سورة محمد ( ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر ) على ما يجري من أمراء الوقت من مكاتبة أو مصالحة أو هدنة لبعض رؤساء الضالين ،

والملوك المشركين ، ولم تنظروا لأول الآية وهي قوله ( إن الذين ارتدوا على أديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى ) ولم تفقهوا المرار من هذه الطاعة ، ولا المراد من الأمر بالمعروف المذكور في قوله تعالى في هذه الآية السكينة وفي قصة صلح الحديبية وما طلبه المشركون واشتراطوه وأجابهم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكفي في رد مفهومكم ودحض أباطيلكم .

### «فصل»

وهنا أصول ( أحدها ) أن السنة والأحاديث النبوية هي المينة للأحكام القرآنية وما يراد من النصوص الواردة في كتاب الله في باب معرفة حدود ما أنزل الله ، كمعرفة المؤمن والكافر ، والمشرک ، والموحد والفاجر والبر ، والظالم والتقى ، وما يراد بالموالاة والتولى ونحو ذلك من الحدود ، كما أنها المينة لما يراد من الأمر بالصلاة على الوجه المراد في حدودها وأركانها وشروطها وواجباتها ، وكذلك الزكاة فإنه لم يظهر المراد من الآيات الموجبة ، ومعرفة النصاب والأجناس التي تجب فيها من الأنعام والثمار والنقود ، ووقت الوجوب واشتراط الحول في بعضها ، ومقدار ما يجب في النصاب وصفته إلا ببيان السنة وتفسيرها . وكذلك الصوم والحج جاءت السنة ببيانها وحدودها وشروطها ومفسداتهما ونحو ذلك مما توقف بيانه على السنة ، وكذلك أبواب الربا وجنسه ونوعه وما يجري فيه وما لا يجري ، والفرق بينه وبين البيع الشرعي ، وكل هذا البيان أخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم برواية الثقات المدول عن مثلهم إلى أن تنتهي السنة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

فمن أهل هذا وأضاهه فقد شد على نفسه باب العلم والإيمان ومعرفة  
معاني التنزيل والقرآن .

( الأصل الثانى ) أن الإيمان أصل له شعب متعددة كل شعبة منها  
تسمى إيماناً فأهلها شهادة أن لا إله إلا الله ، وأدناها إمالة الأذى عن  
الطريق ، فمنها ما يزول الإيمان بزواله إجماعه كشعبة الشهادتين ، ومنها  
مالا يزول بزوالها إجماعها كترك إمالة الأذى عن الطريق ، وبين هاتين  
الشعبتين شعب متفاوتة منها ما يلحق بشعبة الشهادة ويكون إليها أقرب  
ومنها ما يلحق بشعبة إمالة الأذى ويكون إليها أقرب . والنسوية  
بين هذه الشعب في اجتماعها مخالف للنصوص وما كان عليه سلف  
الامة وأئمتها .

وكذلك الكفر أيضاً ذو أصل وشعب ، فكما أن شعب الإيمان  
إيمان ، فشعب الكفر كفر ، والمعاصى كلها من شعب الكفر كما أن  
الطاهات كلها من شعب الإيمان ، ولا يسوى بينهما في الأسماء والأحكام ،  
وفرق بين من ترك الصلاة والزكاة والصيام وأشرك بالله أو استهان  
بالمصحف ، وبين من سرق ، أو زنى ، أو شرب ، أو اتهم ،  
أو صدر منه نوع من موالاة<sup>(١)</sup> كما جرى لحاطب ، فمن سوى بين  
شعب الإيمان في الأسماء والأحكام ، وسوى بين شعب الكفر في ذلك  
فهو مخالف للكتاب والسنة ، خارج عن سبيل سلف الامة ، داخل  
في عموم أهل البدع والأهواء .

( الأصل الثالث ) أن الإيمان مركب من قول وعمل ، والقول

---

(١) ولعل الأصل موالاة المشركين أو الكفار .

قسمان : قول القلب وهو اعتقاده ، وقول اللسان وهو التكلم بكلمة الإسلام . والعمل قسمان : عمل القلب وهو قصده واختياره ومحبته ورضاه وتصديقه وعمل الجوارح كالصلاة والزكاة والحج والجهاد ونحو ذلك من الأعمال الظاهرة ، فإذا زال تصديق القلب ورضاه ومحبته لله وصدقه زال الإيمان بالكلية ، وإذا زال شيء من الأعمال كالصلاة والحج والجهاد مع بقاء تصديق القلب وقبوله فهذا محل خلاف هل يزول الإيمان بالكلية إذا ترك أحد الأركان الإسلامية كالصلاة والحج والزكاة والصيام أو لا يكفر ؟ وهل يفرق بين الصلاة وغيرها أو لا يفرق ؟ وأهل السنة مجمعون على أنه لا بد من عمل القلب الذي هو محبته ورضاه وانقياده . وللمرجئة تقول يكفي التصديق فقط ويكون به مؤمناً . والخلاف — في أعمال الجوارح هل يكفر أو لا يكفر — واقع بين أهل السنة ، والمعروف عند السلف تكفير من ترك أحد للبائى الإسلامية كالصلاة والزكاة والصيام والحج ، والقول الثانى أنه لا يكفر إلا من جحدما ، والثالث الفرق بين الصلاة وغيرها . وهذه الأقوال معروفة . وكذلك للعاصى والذنوب التى هى فعل المحظورات فرقوا فيها بين ما يصادم أصل الإسلام وينافيه وما دون ذلك ، وبين ما سمى الشارع كفراً وما لم يسمه ، هذا ما عليه أهل الأثر المتمسكون بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأئمة هذا مبسوطة فى أماكنها .

( الأصل الرابع ) أن الكفر نوهان : كفر عمل وكفر جحود وهناد وهو أن يكفر بما علم أن الرسول جاء به من عند الله جحوداً وهناداً من أسماء الرب وصفاته وأفعاله وأحكامه التى أصلها توحيد وهبادته وحده لا شريك له وهذا مضاد للإيمان من كل وجه ، وأما كفر

العمل فنه ما يضاف للإيمان كالسجود للصنم ، والاستهانة بالمصحف ، وقتل النبي وسبه .

وأما الحكم بغير ما أنزل الله وترك الصلاة فهذا كفر عمل لا كفر اعتقاد وكذلك قوله « لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » <sup>(١)</sup> وقوله « من أتى كاهناً فصدقه ، أو أتى امرأة في دبرها فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم » <sup>(٢)</sup> فهذا من الكفر العملي وليس كالسجود للصنم والاستهانة بالمصحف وقتل النبي وسبه وإن كان الكل يطلق عليه الكفر وقد سمي الله سبحانه من عمل ببعض كتابه وترك العمل ببعضه مؤمناً بما عمل به ، وكافراً بما ترك العمل به ، قال تعالى ( وإذا أخذنا ميثاقكم لانفسكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ) إلى قوله ( أفؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ) الآية ، فأخبر سبحانه أنهم أقرؤا بميثاقه الذي أمرهم به والزموه وهذا يدل على تصديقهم به ، وأخبر أنهم هصوا أمره وقتل فريق منهم فريقاً آخر وأخرجوهم من ديارهم ، وهذا كفر بما أخذ عليهم ، ثم أخبر أنهم يفتنون من أسر من ذلك الفريق وهذا إيمان منهم بما أخذ عليهم في الكتاب وكانوا مؤمنين بما عملوا به من الميثاق كافرين بما تركوه منه ، فالإيمان العملي يضاده الكفر العملي ، والإيمان الالهي يضاده الكفر الالهي ، وفي الحديث الصحيح « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر »

---

(١) رواه أحمد والشيخان وغيرهما .

(٢) في الجامع الصغير « من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما يقول أو أتى امرأة حائضاً أو أتى امرأة في دبرها فقد برىء مما أنزل على وفيه من حديثه عند أحمد وأصحاب السنن الأربعة » « من أتى كاهناً فصدقه بما يقول أو أتى امرأة حائضاً أو أتى امرأة في دبرها فقد برىء مما نزل على محمد » .



فرق بين سبابه وقتاله وجعل إحدهما فسوقا لا يكفر به والآخر كفر  
ومعلوم أنه إنما أراد الكفر العملى لا الاعتقادى وهذا الكفر لا يخرج  
من الدائرة الإسلامية والملة بالكلية ، كما لم يخرج الزانى والسارق  
والشارب من الملة وإن زال عنه اسم الإيمان .

وهذا التفصيل هو قول الصحابة الذين هم أعلم الأمة بكتاب الله  
وبالإسلام والكفر ولوازمها ، فلا تتلقى هذه المسئلة إلا عنهم ، والمتأخرون  
لم يفهموا مرادهم فانقسموا فريقين فريق أخرجا من الملة بالكبائر  
وقضوا على أصحابها بانخلود فى النار ، وفريق جعلهم مؤمنين كاملى  
الإيمان ، فأولئك خلوا ، وهؤلاء جفوا ، وهدى الله أهل السنة للطريقة  
المثلى والقول الوسط الذى هو فى المناهب كالإسلام فى الملل .

فها هنا كفر دون كفر ، وفاق دون نفاق ، وشرك دون شرك ،  
وظلم دون ظلم ، فمن ابن عباس فى قول ( ومن لم يحكم بما أنزل الله  
فأولئك هم الكافرون ) قال ليس هو الكفر الذى تذهبون إليه رواه  
عنه سفيان وعبد الرزاق وفى رواية أخرى كفر لا ينقل عن الملة ، وعن  
هطاء كفر دون كفر ، وظلم دون ظلم ، وفسق دون فسق ، وهذا  
بين فى القرآن لمن تأمله فإن الله سبحانه سعى الحاكم بغير ما أنزل الله  
كافراً وسعى الجاحد لما أنزل الله على رسوله كافراً ، وسعى الكافر ظالماً  
فى قوله ( والكافرون هم الظالمون ) وسعى من يتعدى حدوده فى النكاح  
والطلاق والرجعة والخلم ظالماً ، وقال ( ومن يتعد حدود الله فقد ظلم  
نفسه ) وقال يونس عليه السلام ( إني كنت من الظالمين ) وقال آدم

( ربنا ظلمنا أنفسنا ) وقال موسى ( رب إني ظلمت نفسي ) وليس هذا الظلم مثل ذلك الظلم .

وسمى الكافر فاسقا في ( قوله ) وما يضل به إلا الفاسقين ( وقوله ( واقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون ) وسمى العاصي فاسقا في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ) وقال في الذين يرمون المحصنات ( وأولئك هم الفاسقون ) وقال ( فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج ) وليس الفسوق كالفسوق<sup>(١)</sup> .

وكذلك الشرك شر كان شرك ينقل عن الملة وهو الشرك الأكبر وشرك لا ينقل عن الملة وهو الأصغر كشرك الربا وقال تعالى في الشرك الأكبر ( إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار ) وقال ( ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير ) الآية وقال في شرك الربا ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ) وفي الحديث « من حلف بغير الله فقد أشرك » وعلوم أن حلفه بغير الله لا يخرج به عن الملة ولا يوجب له حكم الكفار ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم « الشرك في هذه الأمة أخفى من دبيب النمل » .

فانظر كيف انقسم الشرك والكفر والفسوق والظلم إلى ما هو كفر ينقل عن الملة وإلى ما لا ينقل عنها .

وكذلك النفاق نفاقان نفاق اعتقاد ونفاق عمل ، ونفاق الاعتقاد

---

(١) كذا ولعل أصله : وليس الفسوق هنا كالفسوق هناك ، كما قال في الظلم قبله .

مذكور في القرآن في غير موضع أوجب لم الله به الدرك الأسفل من النار ، ونفاق العمل جاء في قوله ﷺ « أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر وإذا أؤتمن خان » وكقوله ﷺ « آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا أؤتمن خان وإذا عهد أخلف »<sup>(١)</sup> قال بعض الافاضل وهذا النفاق قد يجتمع مع أصل الاسلام ولكن إذا استحكم وكل فقد يفسخ صاحبه عن الاسلام بالكلية وان صلى وصام وزعم أنه مسلم<sup>(٢)</sup> فان الإيمان ينهى عن هذه الخلال فاذا كملت للعبد لم يكن له ما ينهاء عن شيء منها ، فهذا لا يكون إلا منافقا خالصا .

( الأصل الخامس ) أنه لا يلزم من قيام شعبة من شعب الإيمان بالعبد أن يسمى مؤمنا ولا يلزم من قيام شعبة من شعب الكفر أن يسمى كافرا ، وإن كان ما قام به كفر كما أنه لا يلزم من قيام جزء من أجزاء العلم به أو من أجزاء الطلب أو من أجزاء الفقه أن يسمى طالما أو طيبيا أو فقيها ، وأما الشبهة نفسها فيطلق عليها اسم الكفر كما في الحديث « ثنتان في أمي ما بهم كفر : الطعن في الأنساب والنباحه على لليت »<sup>(٣)</sup> وحديث « من حلف بغير الله فقد كفر »<sup>(٤)</sup> ولكنه لا يستحق

(١) الحديث الأول رواه الجماعة عن ابن عمر وقيل الا ابن ماجه وفي روايات الخصال تقديم وتأخير . والثاني رواه منهم الشيخان والترمذى والنسائى عن أبى هريرة .

(٢) هذا القيد روى في بعض الفاظ الحديث .

(٣) رواه أحمد ومسلم عن أبى هريرة ولفظ مسلم « اثنتان في الناس » ولا تحفظه الا هكذا .

(٤) رواه أحمد والترمذى والحاكم عن ابن عمر .

اسم الكافر على الإطلاق ، فمن عرف هذا عرف فقه الساف وعمق  
هلوهم وقلة تكلفهم ، قل ابن مسعود من كان متأسيا فليتأس بأصحاب  
رسول الله ﷺ فانهم أبر هذه الأمة قلوبا وأعماقها وأقلامها تكلفا قوم  
اختارهم الله لصحبة نبيه فاعرفوا لهم حقهم فانهم كانوا على الهدى للمستقيم  
وقد كاد الشيطان بنى آدم بمكيدتين عظيمتين لا يبالي بأيهما ظفر إحداها  
الغلو ومجاوزة الحد والإفراط ، والثانية هي الإعراض والترك والتفريط  
قال ابن القيم لما ذكر شيئا من مكائد للشيطان : قال بعض السلف  
ما أمر الله بأمر إلا وللشيطان فيه نزغتان ، إما إلى تفريط وتقصير ،  
وإما إلى مجاوزة وظل ولا يبالي بأيهما ظفر ، وقد اقتطم أكثر الناس  
إلا القليل في هذين الواديين وادى التقصير وادى المجاوزة والتعدي  
والقليل منهم جدا الثابت على الصراط الذى كان عليه رسول الله ﷺ  
وأصحابه . وعد رحمه الله كثيرا من هذا النوع إلى أن قال : وقصر  
بقوم حتى قالوا إيمان أفسق الناس وأظلمهم كإيمان جبريل وميكائيل  
فضلا عن أبى بكر وعمر ، ، وتجاوز بآخرين حتى أخرجوا من الإسلام  
بالكبيرة الواحدة .

هذا آخر ما وجد من هذه الرسالة العظيمة المنافع ، القاضية بالبراهين  
والدلائل القواطع وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

\* \* \*

## الرسالة الثانية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن إلى الابن الكريم  
النقيب إبراهيم بن عبد الملك سلمه الله ورحم أباه وزينه بزيته خاصة  
وأوليائه آمين .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

أما بعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو وهو للحمد أهل وهو  
على كل شيء قدير ، وانط قد وصل وقد سألت فيه عن خمس مسائل  
أولها قولك : إنه قد وقع من بعض الاخوان تكفير من أحب  
انتصار آل شامر على المسلمين وفرح بذبحهم هل له مستند في  
ذلك أم لا ؟

الانكار على من كفر أناسا شمتوا بانتصار أعداء الوهابية عليهم

الجواب إنى لا أعلم مستنداً لهذا القول والتجاسر على تكفير من  
ظاهره الاسلام من غير مستند شرعى ولا برهان مرضى يخالف ما عليه  
أئمة العلم من أهل السنة والجماعة ، وهذه الطريقة هى طريقة أهل البدع  
والضلال ، ومن هدم الخشية والتقوى فيما يصدر عنه من الأقوال

والافعال ، والفرح بمنزل هذه القضية قد يكون له أسباب متعددة لاسيما وقد كثرت المخرج وخاضت الأمة في الأموال والدماء ، واشتد الكرب والبلاء ، وخفي الحق والهدى ، وفشا الجهل والهوى ، وكثر الخلوص والردى ، وغلب الطغيان والمعنى ، وقل للتمسك بالكتاب والسنة بل قل من يعرفهما ، ويدرى حدود ما أنزل الله من الاحكام الشرعية كالاسلام والايمان والكفر والشرك والتفان ونحوهما ، وقد جاء في الحديث « من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما »<sup>(١)</sup> فإطلاق القول بالكفر والحالة هذه دال على جهل المفكر وهدم علمه بمدارك الاحكام ، وتأول أهل العلم ما ورد من إطلاق الكفر على بعض المعاصي كما في حديث « سباب للمسلم فسوق وقتاله كفر »<sup>(٢)</sup> وحديث « لا ترجعوا بمدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض »<sup>(٣)</sup> وحديث « لا ترغبوا عن آبائكم فانه كفر بكم أن ترغبوا عن آبائكم »<sup>(٤)</sup> فهذا ونحوه تأولوه على أنه كفر على ليس كالكفر الاعتقادي الذي ينقل عن اللمة كما جزم به العلامة ابن القيم رحمه الله وغيره من المحققين . هذا مع أنه باشره عمل وفرح وأطلق عليه الشارع هذا الوصف فكيف بمجرد الفرح وذكر عن الإمام أحمد رحمه الله إنه قال : أمروا هذه النصوص جاءت ولا تعرضوا لتفسيرها .

(١) رواه الخطيب عن ابن عمر بلفظ « من كفر أخاه فقد باء بها أحدهما » ورواه أحمد والبخاري عنه بلفظ « إذا قال الرجل لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما » والثاني به عن أبي هريرة — رواه مسلم والترمذي عن ابن عمر بلفظ « أيما امرئ قال « الخ وأبو داود عنه بلفظ « أيما مسلم كفر رجلاً مسلماً فإن كان كافراً والا كان هو الكافر » .

(٢) رواه الجماعة إلا أبا داود من حديث ابن مسعود .

(٣) رواه الجماعة كلهم عن عدة من الصحابة مرفوعاً .

(٤) رواه الشيخان من حديث أبي هريرة بلفظ « لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن أبيه فقد كفر » وروى معناه بالفاظ أخرى عن غيره .

وقد ذكر شيخ الاسلام في الفتاوى النصرية أن الساف متقون  
على عدم تكفير البغاة فكيف بمجرد الفرح ، وقد قابل هذا الصف  
من الاخوان قوم كفروا أهل العارض أوجهورهم في هذه الفتنة واشتهر  
عن بعضهم أنه تلا عند سماع رقعة آل شامر قوله تعالى ( وللكافرين  
أمثالها ) وعلموا بأشياء متعددة من فرح ومكاتبه وموالاة وغير ذلك ،  
والفريقان ليس لهم لسان صدق ولا هدى ولا كتاب منير ، قال شيخ  
الإسلام ابن تيمية رحمه الله : لا بد للمتكلم في هذه المباحث ونحوها أن  
يكون معه أصول كلية يرد إليها الجزئيات ليتكلم بعلم وعقل ثم يعرف  
الجزئيات كيف وقعت والا فيبقى في كذب وجهل في الجزئيات ، وجعل  
وظم في الكلليات . وإطال الكلام في الفريق بين للنأول وللمتعمد ، ومن  
قامت عليه الحجة وزالت عنه الشبهة ، والمخطيء الذي التبس عليه الأمر  
وخفى عليه الحكم ، وقرر مذهب على بن أبي طالب في عدم تكفير  
الخوارج المقاتلين له المكفرين له ولعثمان ولعن والاهما رضى الله عنهما ،  
ونقل قول على رضى الله عنه لما سئل عن الخوارج أكفارهم ؟ قال من  
الكفر فروا ، وقوله : إن لكم علينا أن لا تقاتلكم حتى تبدؤنا  
بالمقاتلة ولا نمنعكم مساجد الله ولا نمنعكم حقا هو لكم في مال الله ، ومع  
هذا هم مصرحون بتكفيره ، مقاتلون له ، مستحلون لدمه . فكيف بمجرد  
الفرح ؟ وقد ذكر في الزواجر أن الفرح يمثل هذه المعاصي من المحرمات  
ولم يقل أنه كفر .

ثم اعلم أن الفتنة في هذا الزمان بالبادية والبغاة ، وبالعساكر  
الطغاة ، فتنة عمياء صماء ، هم شرها وطار شررها ووصل لميها إلى  
العداوى في خدورهن ، والعواتق وسط بيوتهن ، ولم يتخلص منها إلا  
من سبقت له الحسنى وكان له نصيب وافر من نور الوحي والنور الأول

يوم خلق الله الخلق في ظلمة وألقى عليهم من نوره وما أعز من يعرف هذا الصنف بل ما أعز من لا يهاديهم ويرميهم بالظالم ؟ وأكثر الناس كما وصفهم على ابن أبي طالب رضى الله عنه فيها رواه كميل بن زياد : لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق ، وبجرد الانتساب إلى الإيمان والاخوان والتزوي بزى أهل العلم والإيمان ، مع فقد الحقيقة لا يجدى .

والناس مشتهون في إيرادهم وتفاضل الآثام في الإصدار

## «فصل»

### في حظر الإقامة حيث يهان الاسلام ويعظم الكفر

( للسئلة الثانية ) فيمن يجي من الإحساء بعد احتيلاء هذه الطائفة الكافرة على أهل الإحساء ممن يقيم فيه للتكسب أو للتجارة ولا اتخذه وطناً وأن بعضهم يكره هذه الطائفة ويبغضها يعلم منه ذلك ، وبمضهم يرى ذلك ولكن يعتقد أنه حصل به راحة للناس وعدم ظلم وتمدهلى الحضر إلى آخر ما ذكرت .

فالجواب . أن الإقامة ببلد يعلو فيها الشرك والكفر ويظهر الرفض ودين الإفرنج ونحوهم من المعطلة للربوبية والإلهية ، ويرفع فيها شعارهم ويهدم الاسلام والتوحيد ، ويعطل التسبيح والتكبير والتحميد ، وتقلع قواعد اللة والايمان ، ويحكم بينهم بحكم الإفرنج واليونان ، ويشتم السابقون من أهل بدر وبيعة الرضوان ، فالإقامة بين ظهرانهم والحالة هذه لاتصدر عن قلب باشره حقيقة الاسلام والايمان والدين ، وعرف ما يجب من حق الله في الاسلام عن المسلمين . بل لا يصدر عن قلب رضى بالله رباً



وبالاسلام ديننا وبمحمد نبياً ، فان الرضا بهذه الاصول قطب رحي الدين ، وعليه تدور حقائق العلم واليقين ، وذلك يتضمن من محبة الله وإيثار مرضاته والغيرة لدينه والانحياز إلى أوليائه ما يوجب البراءة كل البراءة ، والتباعد كل التباعد عن تلك نحلته ، وذلك دينه ، بل نفس الإيمان المطلق في الكتاب والسنة لا يجامع هذه المنكرات كما علم من تقرير شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب الايمان ، وفي قصة اسلام جرير بن عبد الله أنه قال يا رسول الله بايعني واشترط ، فقال ﷺ « تبعد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وأن تفارق المشركين » أخرجه أبو عبد الرحمن النسائي وفيه إلحاق مفارقة المشركين بأركان الاسلام ودعائه العظام ، وقد عرف من آية سورة براءة أن قصد أحد الأخراس الدنيوية ليس بعذر شرعي بل فاهله فاسق لا يهديه الله كما هو نص الآية ، والفسوق إذا أطلق ولم يقترب بفعله فاصره شديد ووعيده أشد وعيد ، وأى خير يبقى مع مشاهدة تلك المنكرات والسكوت عليها واظهار الطاعة والانقياد لا واصر من هذا دينه وتلك نحلته والتقرب إليهم بالبشاشة والزيارة والهدايا ، والتنوق في المال كل والمشارب .

وإن زعم أن له غرضاً من الأخراس الدنيوية فذلك لا يزيد إلا مقناً كما لا يخفى على من له أدنى ممارسة للعلوم الشرعية ، واستئناس بالاصول الاسلامية ، وقد جاء القرآن العظيم بالوعيد الشديد ، والتهديد الأكيد ، هل مجرد ترك الهجرة ، كما في آية سورة النساء <sup>(١)</sup> وقد ذكر المفسرون هناك ما به الكفاية والشفاء ، وتكلم عليها شيخنا محمد ابن

(١) يعنى قوله تعالى ( ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم ؟ قالوا كنا مستضعفين في الأرض ، قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ؟ الخ ) ( ٤ : ٩٦ ) .

عبد الوهاب رحمه الله تعالى وأفاد وأوفى ، ودعوى النقية لا تفيد مع القدرة على الهجرة ، ولذلك لم يستثن الله إلا المستضعفين من الأصناف الثلاثة ، وقد ذكر علماءنا تحريم الإقامة والقديم إلى بلد يعجز فيها عن إظهار دينه ، والمقيم للتجارة والتكسب والمستوطن حكمهم وما يقال فيهم حكم المستوطن لا فرق . وأما دعوى البغض والكراهة مع التلبس بتلك الفضائح فذلك لا يكفي في النجاة ، والله حكم وشرع وفرائض وراء ذلك كله .

إذا تبين هذا فالأقسام مشتركون في التحريم متفاوتون في العقوبة قال تعالى ( ولكل درجات مما عملوا ) وأخبر هؤلاء وأجهلهم من قال : أنه حصل بهم للناس راحة وهدم ظلم وتمعد على الحضرة ، وهذا الصنف أضل القوم وأعماهم من الهدى ، وأشددم محادة لله ورسوله ولاهل الإيمان والنقي ، لأنه لم يعرف الراحة التي حصلت بالرسول وبما جاؤا به في الدنيا الآخرة ولم يؤمن بها الإيمان النافع ، والمسلم يعرف الراحة كل الراحة والعمل كل العمل ، واللذة كل اللذة في الإيمان بالله ورسوله والقيام بما أنزل الله من الكتاب والحكمة ، وإخلاص الدين له وجهاد أعدائه وأهداء رسله ، وأنه باب من أبواب الجنة يحصل به النعيم والفرح واللذة في الدور الثلاث ، قال تعالى ( ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر ) الآية ولو علم هذا المتكلم أن الشرك أظلم الظلم وأكبر الكبائر وأقبح الفساد وأفحشه لكان له منه مندوحة عن مثل هذا الجهل الموبق قال تعالى ( ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ) وقال تعالى ( يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين \* الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض

أولئك هم الخاسرون ) فجعل الخسار كله بمحذافيره في أهل هذه الخصال  
الثلاث كما يفيد الضمير المتحمم بين المبتدأ والخبر وقال تعالى ( والذين  
كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد  
كبير ) فهذا الفساد المشار إليه في هذه الآيات الكريمات هو الفساد  
الحاصل بالكفر والشرك وترك الجهاد في سبيل الله واتخاذ أعداء الله  
أولياء من دون المؤمنين .

وبالجملة فن عرف هول هذا الكلام أهوى قول بعضهم أنه حصل  
هم راحة للناس وعدم ظلم وتمعد على الحضرة تبين له ما فيه من المحادة  
والمشافة لما جاءت به الرسل ، وعرف أن قائله ليس من الكفر ببعيد ،  
والواجب على مثلك أن يجاهدكم بآيات الله ويخوفهم من الله وانتقامه ،  
ويدهو إلى دينه وكتابه ، والمجر مشروع إذا كان فيه مصلحة راجحة ،  
ونكاية لأرباب الجرائم ، وهذا يختلف باختلاف الأحوال والازمان  
والله المستعان .

### حكم تصرف الوالد في مال ولده الصغير مقيد بالمصلحة

( وأما للسئلة الثالثة : هل للوالد أن يتصرف في مال ولده الصغير  
بما ليس فيه مصلحة أم هو أسوة غيره من الأولياء ليس له النظر إلا  
فيما فيه مصلحة ؟

والجواب : أن الواجب على كل من كانت له ولاية أن يتقى الله  
فيها ويصلح ولا يتبع سبيل المفسدين وفي الحديث « كلكم راع وكلكم  
مسئول عن رهيته » بل يحرم على المكلف إضاعة مال نفسه وإفناقه  
في غير مصلحة وهو من الاسراف إلا أن الوالد ليس كغيره في العزل  
ورفع اليد إذا ثبت رشد .

## تملك الوالد مال ولده وشرطه

وأما المسئلة الرابعة هل للوالد أن يملك جميع مال ولده الصغير أو بعض ماله الذى يضر به أم حكم الصغير حكم الكبير يعتبر للملك من مال الصغير ما يعتبر للملك من مال الكبير وهل يفرق بين الغنى والفقير أم الحكم واحد .

( فالجواب ) أن للاب أن يملك من مال ولده ماشاء صغيراً كان الولد أو كبيراً غنياً كان الأب أو فقيراً بشرط ستة مقررة فى محلها منها : أن لا يضر بالولد ضرراً يلحقه فى الحاجات الضروريات كتملك مريضته ونحو ذلك ، وأن لا يكون فى مرض موت أحدهما ، وأن لا يعطيه ولداً آخر وأن لا يكون حينها موجودة . وله الرجوع فى الهبة إذا كانت حينها باقية فى ملك الابن لم يتعلق بها حق أجنبى ولا رغبة كمدائنة الاجنبى ، وأن لا تزيد زيادة منصلة ، وعنه الرجوع فيما زاد منصلة كالمنصلة وليس من جلس البناء كما توهمه السائل بل ذلك من التصرفات فى الهبة ، وقد نص فقهاؤنا على أن كل تصرف لابن لا يمنعه من التصرف فى العين ليس بمانع للاب من الرجوع فى هبته والتصرف فيها ، والنقص الحاصل بقلع الفراش وأخذ الحلية لا يمنع الرجوع .

وأما المسئلة الخامسة وهى إذا كان لرجل على آخر دين مثل الصقيب يكون له الدين الكثير يصطلحان بينهما على أن الدين يكون نجوماً إلى آخر ما ذكرت .

( فالجواب ) أن هذا ليس يصلح ولا يدخل فى حد الصلح كما نص عليه الحجاوى وغيره بل هو وعد يستحب الوفاء به على المشهور وكونه فيه إرفاق فذلك لا يغير الحدود الشرعية ولا يدخل فى مسمى الصلح كما لا تدخله الهبة والمطية والله أعلم .

## الرسالة الثالثة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الابن المكرم إبراهيم بن عبد  
الملاك سلمه الله تعالى .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله  
إلا هو على نعمائه ، والخط الذي تسأل فيه عما نفق به في مسألة السفر إلى  
بلاد المشركين قد وصل إلينا ، والذي كتبناه للاخوان به فيه كفاية  
للمطالب وبيان ، ولم نخرج فيه عما عليه أهل الفتوى عند جماهير المتأخرين  
نعم فيه التخليط على من يسافر إلى بلاد هجم عليها العدو الكافر  
الحربي المتصدي لهم قواعد الإسلام وقلم أصوله وشعائره العظام ، ورفع  
أعلام الكفر والتعطيل ، وتجديد معاهد الشرك والتمثيل ، وإطفاء  
أنوار الإسلام الظاهرة ، وطمس منار أركانه الباهرة ، وهو العدو الذي  
اشتدت به الفتنة على الاسلام والمسلمين ، وهز بدولته جانب الرافضة  
والمرتدين ، ومن على سبيلهم من المنحرفين والمنافقين ، فمثل هذه البلادة  
تخص من عمومات الرخصة لوجه :

( منها ) أن اظهار الدين على الوجه الذي تبرأ به الذمة متعذر

خير حاصل كما هو مشاهد معلوم عند من خبر القوم مع من يجالسهم  
ويقدم اليهم ، وقل أن يتمكن ذو حاجة لديهم إلا باظهار عظيم من الركون  
وللوالاة وللداهنة ، وهذا مشهور متواتر ، لا ينكره الا جاهل أو  
مكابر ، لا خيرة له هل دين الله وشرعه ، ولا توقير لعظمته ومجده ،  
قد اتخذ ظواهر عبارات لم يعرف حقيقتها ، ولم يدرك مراد الفقهاء منها ،  
ترصاً يدفع به في صدور الآيات والسنن ، ويصنف به عن أهدي منهج  
وسنن ، فهو كعجز في الطريق بين السائرين إلى الله والدار الآخرة  
يحول بينهم وبين مرادهم ، وينبسطهم عن سيرهم وهزماتهم . وقد كثر  
هذا الضرب من الناس في المتصدين للفتوى في مثل هذه للسائل وبهم  
حصل الاشكال وضلت الأفهام ، واستحبت مساكنة هباد الاوثان  
والاصنام ، وافتتن بهم جملة الرجال ، وقصدهم الركائب والاحمال ،  
وسار اليهم ربات الخدور والحبال ، عملا بقول دعوس الفتنة والفضال ،  
ولا يصل إلى الله ويحظى بقربه ، ويرد نهر التحقيق وهذبه ، من أصنى  
اليهم سمحه ، واتخذهم أخداما يرجع اليهم في أمر دينه ومهمات أمره ،  
وقد قال بعض السلف : إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم  
ومن خاض في مثل هذه للباحث الدينية من خير ملحة ولا روية فما  
يفسد أكثر مما يصلح ، وضلاله أقرب إليه من أن يفلح ، وقد قيل :  
يفسد الاديان نصف متفقه ، ويفسد اللسان نصف نحوى ، ويفسد الابدان  
نصف متطلب ، فعليك بمعرفة الاصول الدينية ، وللدارك الحكيمية ،  
ولترتفع همك إلى استنباط الأحكام من الآيات القرآنية ، والسنن  
الصحيحة النبوية ، ولا تقنع بالوقوف مع العادات ، وما جرى به سنن  
الأكثرين في الديانات ، فقد قال بعضهم : من أخذ العلم من أصله

استقر ، ومن أخذه من تياره اضطرب ، وما أحسن ما قال في  
الكافية الشافية :

ولقد نجي أهل الحديث المحض إذ باع الرسول وتباع القرآن  
عرفوا الذي قد قال مع علم بما قال الرسول فهم أولو العرفان  
وسواهم في الجهل والدهوى مع الكبر العظيم وكثرة الهذيان  
مدوا يداً نحو العلى بتكاف وتخلف وتكبر وهوان  
أترى ينالوها وهذا شأنهم حائى العلى من ذا الزبون الفانى

فقال شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله في اللوائح التي  
نقلها من السيرة : إنه لا يستقيم للإنسان إسلام ولو وحد الله وترك الشرك  
إلا بعداوة للشركين والتصریح لهم بالعداوة والبغض فانظر . إلى تصریح  
الشيخ بأن الإسلام لا يستقيم إلا بالعداوة والبغضاء . فأين التصریح من  
هؤلاء المسافرين والأدلة من الكتاب والسنة ظاهرة متواترة على ما ذكره  
الشيخ وهو موافق لكلام المتأخرين في اباحة السفر لمن أظهر دينه .  
ولكن الشأن كل الشأن في إظهار الدين ، وهل اشتدت العداوة بينه  
ﷺ وبين قريش إلا لما كلفهم بمسبة دينهم وتسفيه أحلامهم وهيب  
آلهم ؟ وأى رجل تراه يعمل المظى جاداً في السفر إليهم والحقاق بهم  
حصل منه ونقل عنه ما هو دون هذا الواجب ، والمعروف المشتهر عنهم  
ترك ذلك كله بالكلية والإعراض عنه واستعمال النقية والمداينة ،  
وشواهد هذا كثيرة شهيرة ، والحسيات والبدييات غنية عن البرهان .

( الوجه الثانى ) أن قتال من هجم على بلاد المسلمين من أمثال  
هؤلاء فرض عين لا فرض كفاية كما هو مقرر مشهور فلا يحل ولا يسوغ

والحالة هذه تركه والعدول عنه لغرض دنيوى وقواعد الإسلام ومدارك الأحكام ترد القول بإباحة ترك الفروض العينية لأغراض دنيوية . ومن عرف هذا عرف الفرق بين مسألتنا وبين عبارة من قال بجواز السفر لمن قدر على إظهار دينه لو فرضناه حاصلًا فكيف والأمر كما قدمت .

( الوجه الثالث ) أن أن نص عبارات علمائنا وظاهر كلامهم وصريح إشارتهم أن من لم يعرف دينه بأدله وبراهينه لا يباح له السفر إليهم فالرخصة مخصوصة بمن عرفه بأدله المتواترة في الكتاب والسنة ، ومثل هذا هو الذى يتأتى منه إظهار دينه والاهلان به ، وكيف يظهره من لا يدريه ولا الإمام له بأدله القاطعة للخصم ومبانيه شعراً .

فقر الجهول بلا علم إلى أدب فقر الحمار بلا رأس إلى رصن

حق ذكر جمع تحريم القدوم إلى بلد تظهر فيه عقائد المبتدعة كالخوارج والمعتزلة وأرافضة إلا لمن عرف دينه في هذه المسائل وعرف أدلته وأظهره عند الخصم ، وقد عرفت أرشدك الله أن الزمن زمن فترة من أهل العلم ، غلبت فيه العادات الجاهلية ، والأهواء العصبية ، وقل من يعرف الإسلام العتيق وما حرمه الله تعالى من موالاة أهدائه المشركين ومعرفة أقسامها وإن منها ما يكفر به المسلم ومنها ما هو دونه وكذلك المداهنة والركون وما حرم الله تعالى ورسوله ، وما الذى يوجب فسق فاعله أو رده ، وأين القلوب التى ملئت من الغيرة لله وتعظيمه وتوقيره هن كفر هؤلاء الملاحدة وتعطيلهم ، وصار هلى نصيب وحظ وافر من مصادمة أهداء الله ومحاربتهم ونصر دين الله ورسوله ، ومتباطئة من صد عنه وأعرض هن نصرته \* وإن كان الحبيب المواتيا \* فالحكم لله العلى الكبير .



وأين من يبادهم بأن ما هم عليه كفر وضلال بعيد ، ومسبة لله العزيز الحميد ، يمانع أصل الإيمان والتوحيد ، وأن ما هم عليه هو الكفر الجلى البواح ، وهو فى ذلك على نور من ربه ، وبصيرة فى دينه ، فسل أهل الريب والشبهات هل ينتهر الجهل بذلك والإهراض عنه هلماً وعملاً ويكتفى بمجرد الانتساب إلى الإسلام عند قوم ينتسبون إليه أيضاً وهم من أشد خلق الله كفراً به وجحداً له ؟ ورداً لأحكامه واستهزاء بحقائقه ، فإن قالوا يكتفى بذلك الانتساب وتبرأ به اللمة ، فقد عادوا على ما نقلوه وأصلوه من دليلهم بالرد والهدم ، ومن حق النظر وعرف أحوال القوم وسيرهم فلم أن . . . ملوهم على اتباع أهوائهم والميل مع شهواتهم نسأل الله لنا ولهم العافية .

هوى مع الركب البيانين مصعد يسير <sup>(١)</sup> وجناتى بمكة موثق

ومن هان عليه أمره تعالى فعصاه ، ونهيه فارتكبه ، وحقه فضيعه ، وذكره فأهمله ، وأغفل قلبه عنه ، وكان هؤلاء آثر عنده من طلب رضاه ، وطاعة الخلق أهم عنده من طاعة ربه ، فله الفضلة من قلبه وقوله وعمله ، وسواء المقدم فى ذلك ، فما قدره حق قدره . وما عظمه حق عظمته ، وهل قدره حق قدره من سالم أعداده الجاحدين له المكذبين لرصوله ، وأعرض عن جهلهم وعيهم والطمع عليهم ولاقام بوجه منبسط ، ولسان عذب ، وصدر منشرح ، ولم يراع ما وجب عليه من إجلال الله وتمظيمه وطاعته جراءة على ربه وتوثباً على محض حقه وامتهانا بأمره ؟

خلافاً لأصحاب الرسول وبدعة وهم عن سبيل الحق أعمى وأجهل

(١) الرواية المشهورة فى كتب البيان : جنيب .

( الوجه الرابع ) أنه لا بد في إباحة السفر إلى بلاد للمشركين من أمن الفتنة ، فإن خاف باظهار دينه الفتنة بقرهم وطمعائهم أو شبهات زخرفهم وأقوالهم لم يباح له القدوم إليهم والمخاطرة بدينه . وقد فرعن الفتنة من السابقين الأولين إلى بلاد الحبشة من تعلم من المهاجرين كجعفر ابن ابى طالب وأصحابه ، وقد بلغكم ما حصل من الفتنة على كثير ممن خالطهم وقدم إليهم حتى جعلوا نسبة من نهام عن ذلك وأصرهم بمجانبة للمشركين ديناً يدينون به ويفتخرون بذكره في مجالسهم ومجامعهم ، وقد نقل ذلك عن غير واحد ( وكفى بربك هادياً ونصيراً ) وبعض من رحل إليهم من جهنكم حل رسائلهم ومكاتبتهم إلى أهل الإسلام يدعونهم إلى الدخول تحت طاعتهم ومسالمتهم وأن تضع الحرب أوزارها بينهم وبين من كاتبوه واستحسن ذلك كثير من اللألاء والله المستعان .

وقد شاع لديكم خير من افتتن بمدحهم والثناء عليهم ونسبتهم إلى العدل وحسن الرأية إلى ما هو أهقلم من ذلك وأطم من مشاقة الله ورسوله واتباع غير سبيل للؤمنين ومن لم يشاهد هذا منكم ولم يسمعه من قائله قد بلغه وتحققه . فأجهل الخلق وأضلهم عن سواء السبيل من ينازع في تحريم السفر إليهم والحالة هذه ويرى حله وجوازه .

( الوجه الخامس ) أن سد الدرائع وقطع الوسائل من أكبر أصول الدين وقواعده . وقد رتب العلماء على هذه القاعدة من الأحكام الدينية تحليلاً وتحريماً مالا يحصى كثرة ، ولا يخفى على أهل العلم والخبرة ، وقد ترجم شيخ الدعوة النجدية قدس الله روحه لهذه القاعدة في كتاب التوحيد فقال ( باب ما جاء في حماية المصطفى ﷺ جناب التوحيد وسده

كل طريق يوصل إلى الشرك ( وساق بعض هذه الفائدة . وقد قرأت  
عالمنا في الرسالة المدنية لشيخ الإسلام ابن تيمية أن اعتبار هذا من  
محاسن مذهب مالك ، قال ومذهب أحمد قريب منه في ذلك ، ولو  
أفتينا بتحريم السفر رهاية لهذا الأمل فقط وسدا لذرائع المنفعة لكننا  
أخذنا بأصل أصيل ومذهب جليل .

(الوجه السادس) أنا لا نسلم دخول هذه البلدة التي الكلام بصدها  
في عبارات أهل العلم ورخصتهم لأن صورة الأمر وحقيقته سفر إلى معسكر  
العدو الحربي المهاجم على أهل الإسلام المستولى على بعض ديارهم ، المجتهد  
في هدم قواعد دينهم ، وطس أصوله وفروعه ، وفي نصرة الشرك  
والتعطيل وإعزاز جيوشه وجوعه ، فالسافر إليهم كالمسافر إلى معسكر  
هو بصدد ذلك ، كمسكر « التتار » ، ومعسكر قریش يوم الخندق ويوم  
أحد ، أفيقال هنا يجوز السفر لأن السفر إلى بلاد المشركين يجوز لمن  
أظهر دينه ، وهل لهذا القول حظ من النظر والدليل ، وهو سفسطة  
وضلال عن سواء السبيل ؟

والعلم ليس بنافع أربابه . ألم يفد نظراً وحسن تبصر

وفي سنن أبي داود ومسنند الإمام أحمد — الذي قال فيه قد جمعت  
للناس إماما — من حديث أبي بكرة أن رسول الله ﷺ قال « ينزل  
ناس من أمي بفاط يسمونه البصرة عند نهر يقال له دجلة يكون عليه  
جسر يكثر أهلها ويكون من أمصار المهاجرين وفي رواية والمسلمين فاذا  
كان آخر الزمان جاء بنو قنطوراء هراض الوجوه صفار الأهين حتى  
ينزلوا على شط النهر فيفترق أهلها ثلاث فرق فرقة يأخذون أذناب البقر  
والبرية وهلكوا ، وفرقة يأخذون لأنفسهم وكفروا ، وفرقة يحملون فراريهم

خلف ظهورهم ويقاتلونهم وأولئك هم الشهداء » والحديث — وإن كان في سنده سعيد بن جهمان فقد وثقه أبو داود الذي ألين له الحديث كما ألين لداود الحديدي — فقسمهم ثلاث فرق ، وأخبر أن من أخذ لنفسه وألقى السلم وترك الجهاد فقد كفر ، ومن أعرض عن جهادهم وتباعد عنهم مقبلاً على إصلاح دنياه وحرثه فقد هلك ، ولم ينبج إلا من قام بجهادهم وانتصب لحربهم ونصر الله ورسوله وأخبر أن أولئك هم الشهداء وأنهم مخصوصون بالشهادة دون سائر الشهداء ، كما يستفاد من الجملة الإسمية لمعرفة الطرفين ومن ضمير الفصل المفهم بين المبتدأ والخبر . والخصر وإن كان ادعائياً فهو يدل على شرف الصنف وفضيلته ، والحديث وإن تأوله بعضهم في حادثة التتار في القرن السابع فقائله لا يمنع من دخول سواها في الخبر وإن لها ذيولاً وبقية . ولا ريب أن الذي حصل في هذا الزمان إن لم يكن منها فهو يشبه بها من كل وجه .

فإن لا يكنها أو تكنه فانه أخوها خذته أمه بلبانها

وقد قال شيخ الإسلام في اختيارته : من جز إلى معسكر التتار ولحق بهم ارتد وحل ماله ودمه<sup>(١)</sup> فتأمل هذا فانه إن شاء الله يزيل عنك إشكالات كثيرة طالما حالت بين قوم وبين مراد الله ورسوله ومراد أهل العلم من نصوصهم وصريح كلامهم .

ثم اعلم أن النصوص الواردة في وجوب الهجرة ، والمنع من الإقامة ببلد الشرك والقدوم إليها ، وترك القعود مع أهلها ووجوب التباعد عن مساكنهم ومجاورتهم ، نصوص عامة مطلقة وأدلة قاطعة محققة ، ومن قال

(١) وكذا كل من لحق بالكفار المحاربين للمسلمين وأعانهم عليهم وهو صريح إلى ( ومن يتولهم منكم فانه منهم ) .

بالتخصيص أو التقييد لها إنما يتبدل بقضايا عينية خاصة ، وأدلة جزئية لا تعمم لها عند جماهير الأصوليين والنظار ، بل هي في نفسها محتملة للتقييد والتخصيص ، ومن قال بالرخصة لا ينازع في عموم الأدلة الموجبة للهجرة المانعة من المجاعة والمساكنة . غاية ما عند الخلع أن يقيس حكما على حكم وفرها على فرع وقضية على قضية ، وللنازع له يتوقف في صحة هذا القياس لأنه معارض لدليل العموم والاطلاق وقد رأيت محمد بن علي الشوكاني جزم فيها كتبه على المنتقى يرد قول للماوردي بجواز الإقامة بدار الشرك وفضيلة ذلك لمن أظهر دينه ورجا إسلام غيره قال وهذا القول معارض لعموم النص فلا يسلم ولا يلتفت إليه ، مع أن الذي كتبناه في هذه المسئلة موافق للشهور عند للتأخرين لم نخرج عنه كما تقدم ذكره .  
والقصد أن المسألة من أصلها فيها بحث قوى ومجال للنظر فإن بقي عليك فراجعني ، وإياك والسكوت على ريبة . وقد رأيت بخط الوالد قدس الله روحه ما نصه :

شمر إلى طلب العلوم ذيولا      وانض لذلك بكرة وأصيلا  
وصل السؤال وكن هديت مباحنا      فالعيب هندي أن تكون جهولا

### مسألة بيع الكفار ما يستعينون به على المسلمين

وأما مسألة المباينة فلم يسألني عنها أحد ولم يتقدم لي فيها كلام وقد بسط شيخ الإسلام الكلام على مباينة أهل الذمة ومنع من بيع ما يستعينون به على كفرهم وأعيادهم ، وأما الكافر الحربي فلا يمكن مما يعينه على حرب أهل الإسلام ولو بالميرة والمال ونحوه والدواب والرواحل ، حق قال بعضهم بتحريق مالا يتمكن المسلمون من قتله في دار الحرب من أناتهم وأمتعتهم ومنعهم من الانتفاع به فكيف بيعهم وإعاتهم على أهل

الإسلام فإن انضاف إلى ذلك ما هو الواقع من للسافرين في هذا الزمان  
ما تقدم ذكره فالأمر أغلظ وأخش وذلك فرد من وراء الجمع وأكثر  
الناس يخفى عليه أن لاوتد من أهل تلك الديار التي استولى عليها  
الكافر الحربى أغلظ كفرةً وأهظم جرماً بجميع ما تقدم من الأحكام  
ولذلك تجد لهم عند القادمين إليهم من للباسطة والمؤاماة والإكرام  
أهظم مما مرت حكايته من صنيعهم مع هذا الكافر الحربى فافهم ذلك ،  
والله المستول للرجو الإجابة أن ينصر دينه وكتابه ورسوله وعباده  
للؤمنين ، وأن يظهر دينه على الدين كله ولو كره للشركون، وصلى الله  
على عبده ورسوله النبي الأمى وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً  
إلى يوم الدين .



## الرسالة الرابعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ للكرم محمد بن علي آل موسى سلمه الله تعالى . سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وسبق إليك خط مع البداية أشرت فيه إلى للساعة التي ذكرت لي من جهة فتوى الوالد الشيخ قدس الله روحه ونور ضريحه فيمن يسافر إلى بلاد للمشركين وفي هذه الأيام ورد علينا خط من ولد المعجيزي ذكر فيه أن لفظ الوالد في جوابه قوله : وأما السفر إلى بلاد للمشركين لتجارة فقد حمت به البلوى وهو نقص في دين من فعله لكونه عرض نفسه لفتنة بمخالطة المشركين فينبغي هجره وكراهته ، هذا هو الذي يفعله المسلمون معه من غير تمنيف ولا سب ولا ضرب ، ويكفي في حقه إظهار الإنكار عليه وإنكار فعله ولو لم يكن حاضراً والمصيبة إذا وجهت أنكرت على من فعلها أو رضىها إذا اطلع عليها انتهى ما نقله .

وهذه العبارة بحمد الله ليس فيها ما يتعلق به كل مبطل لوجوه : ( منها ) أن الذي وقع في هذه الاعصار — وكلامنا بصده — أمر يجل هن الوصف ، وقد اشتمل مع السفر على منكرات عظيمة منها موالاته المشركين وقد هرقم ما فيها من النصوص القرآنية والأحاديث النبوية ، وهرقم أن سمي الموالاته يقع على شعب متفاوتة منها ما يوجب الردة كذهاب الإسلام بالكلية ( ومنها ) ما هو دون ذلك من الكبائر والمحرمات

وهرقم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا عدوى وهدوكم أولياء)  
وأنها نزلت فيمن كاتب المشركين بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقد جعل ذلك من الموالاة المحرمة وإن اطمأن قلبه بالإيمان . وكذلك  
من رأى في ولايتهم مصلحة للناس أو للحضر وهذا واقع مشاهد  
تعرفونه من حال أكثر هؤلاء الذين يسافرون إلى تلك البلاد وربما  
نقل بعضهم من المكاتبات إلى أهل الإسلام ومايستفزونهم به ويدعونهم  
إلى طاعتهم ومحبتهم والانحياز إلى ولايتهم .

فالذى يظهر هذه الفتوى ويستدل بها على مثل هذه الحال من أجهل  
الناس بمدارك الشرع ومقاصد أهل العلم وهو كمن يستدل بتقبييل الصائم  
على أن الوطء لا يبطل صيامه وهذا من جنس ماحصل من هؤلاء الجبهة  
في رسالة ابن هبلان وما فيها من الاستدلال على جواز خيانة الله ورسوله  
وتخلية بلاد المسلمين وتسليط أهل الشرك عليها وأهل التعطيل والكفر  
بآيات الله وغير ذلك من ظهور سلطانهم وإبطال الشرع بالكلية بمسألة  
خلافية في جواز الاستعانة بمشرك ليس له دولة ولا عمولة ولا دخل  
في الرأي مع أنها من المسائل المردودة على قائلها كما بسط في غير  
موضع .

وبالجملة فإظهار مثل هذه الفتوى في هذه الأعصار من الوسائل  
المفضية إلى أكبر محذور وأعظم المفاصد والشور مع أن عبارة الشيخ  
إذا تأملها المنصف وجد فيها مايرد على هؤلاء البطلة وقول الشيخ قد  
عمت به البلوى يبين أن الجواب في الجارى في وقته مع ظهور الإسلام  
وغرخته وإظهار دين من سافر إلى جهاتهم وليس في ذلك ما في السفر  
إليهم في هذه الأوقات ، إذ هو مسألة وإعراض عما وجب من فروض  
التمييز . وإذا هجم المدعو وصار الجهاد فرض عين يحرم تركه ولو للسفر



المباح فكيف هذا السفر ؟ وأيضا فكلام الشيخ يحمل على ما ذكره  
الفقهاء في أن عامة الناس ليس لهم أن يفتاتوا على ولي الأمر في الحدود  
والتعزيرات إلا بأذن . وقد عرفتم حال أكثر الولاة في عدم الاهتمام  
بهذا الأصل . فلافتيات عليهم بالحبس والضرب ونحو ذلك مفسدة تمنعها  
الشريعة الإسلامية ولا تقرها ، ودرء المفاسد مقدم على جلب المصالح ،  
فهذا يوجب للشيخ وأمثاله مراعاة المصلحة الشرعية في الفتوى الجزئية  
لاسيا في مخاطبة العامة .

وقول الشيخ : لكونه عرض نفسه للفتنة بمخالطة المشركين —  
صريح في أن الكلام فيمن لم يفتتن ولم يستخف بدينه . وقد عرفتم  
حال أكثر الناس في هذا الوقت : وأقل الفتنة أن يستخفى بدينه ،  
وجهورهم يظهر الموافقة بلسان الحال ولسان المقال ، فهذا الضرب ليس  
داخلا في كلام الشيخ رحمه الله .

وقوله : ينبغي هجره وكراهته — بيان ما يستطيعه كل أحد  
وأما ولاية الأمور ومن له سلطان أو قدرة فعليه تغيير المنكر باليد ومن  
لم يستطع فباللسان ومن لم يستطع فبالقلب ، وهذا نص الحديث النبوي  
فلا يجوز العدول عنه وإساءة الظن بأهل العلم . بل يحمل كلامهم على  
ما وافقه ، والمصرح المكابر لا يتهى إلا إذا غير فعله بالأدب أو الحبس  
وهو داخل في عموم الحديث . وقد شاهدنا من الوالد رحمه الله تعنيف  
هذا الجنس وذهمهم وذكر حكم الله ورسوله في تحريم مخالطة المشركين  
مع عدم التمكن من إظهار الدين وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية

أن التعزيرات تفعل بحسب المصلحة وذكر قتل شارب الخمر في الرابعة وأنه من هنا الباب ، وأشار إلى ذلك في اختياراته . وكذلك غيره من المحققين ذكروا أن التعزير على الكبار والمحرمات غير مقدر ، بل بحسب المصلحة ، وهذه قواعد كلية تدخل فيها تلك القضية الجزئية .

وقول الشيخ : والمصية إذا وجدت أنكرت على من فعلها ووضيها ، ليس فيه أن الإنكار بمجرد القول ، بل هو بحسب المراتب الثلاث المذكورة في الحديث ، وإلا لخالف نص الحديث ، بل يتعين حمل كلام الشيخ عليه لموافقة الحديث النبوي لا على ما خالفه ، وأسقط من الإنكار ركنه الأهم ، ومن شتم رائحة العلم لم يعرض هذه الفتوى لأهل هذه القبائح الشنيعة ، ويجعلها وسيلة إلى مخالفة واجبات الشريعة ، ومثل هذا الذي أظهر الفتوى يجعله بعض المنتسبين منفاخا ينفخ به ما يستتر من إظهاره وإشاعته .

والواجب على مثلك النظر في أصول الشريعة ومعرفة مقادير المصالح والمفاسد وتأمل قوله تعالى ( ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا ) الآية وانظر ما ذكره المفسرون حتى أدخل بعضهم لياقة الدواة وبرى القلم في الركون . وذلك لأن ذنب الشرك أعظم ذنب همى الله به على اختلاف رتبة فكيف إذا انضاف إليه ما هو أفحش من الاستهزاء بآيات الله عزل أحكامه وأوامره وتسمية ما ضاده وخالفه بالعدالة ، والله يعلم ورسوله والمؤمنون إنها الكفر والجهل والضلالة ومن له أدنى أفة وفي قلبه نصيب من الحياة يغار لله ورسوله وكتابه ودينه ،

ويشتد إنكاره وبرأته في كل محفل وكل مجلس ، وهذا من الجهاد  
الذى لا يحصل جهاد العدو إلا به فاغتنم إظهار دين الله والمذاكرة به  
وذم ماخالفه والبراءة منه ومن أهله ، وتأمل الوسائل المفضية إلى هذه  
المفسدة الكبرى وتأمل نصوص الشارع في قطع الرسائل والدرائع .  
وأكثر الناس ولو تبرأ من هذا ومن أهله فهو جند لمن تولاهم  
وأفس بهم وأقام بحمام والله المستعان وهذا الخط أقرأه على من تحب  
من إخوانك وبلغ سلامي والدك ، وخواص الإخوان .



## الرسالة الخامسة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الاطيف بن عبد الرحمن إلى ابن الأخ حسن بن عبد الله .  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد . يذكر لي ما كتب إليك  
عبد الرحمن الوهبي من الشبهة لما ذكرت له قوله تعالى ( إن الذين ترقاهم  
للملائكة ظالمى أنفسهم ) ونصحته عن الإمامة بين أظهر العساكر الشريكة  
وأنه احتج عليك بأن الآية فيمن قاتل للمسلمين وقال يعملون لإخوانكم  
مثل من قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؟ وهذا جهل منه  
بمعنى الآية وصريحها ، ومخالفة لإجماع المسلمين ، وما ينجون به على  
تحريم الإمامة بين أظهر المشركين مع المعجز عن القدرة على الإنكار  
والنفي . قال ابن كثير : هذه الآية عامة في كل من أقام بين ظهراني  
المشركين وهو قادر على الهجرة وليس متمكنا من إقامة الدين فهو ظالم  
لنفسه مرتكب حراما بالإجماع وبنص هذه الآية حيث يقول تعالى ( إن  
الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم ) أى بترك الهجرة ( قالوا فم كنتم )  
أى لم كنتم هاهنا وتركتم الهجرة ( قالوا كنا مستضعفين فى الأرض )  
أى لا نقدر على الخروج ولا الذهاب فى الأرض ( قالوا ألم تكن أرض  
الله واسعة فتهاجروا فيها ؟ فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا )  
وساق رحمه الله مارواه أبو داود هن سمرة بن جندب أما بعد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من جامع المشرك<sup>(١)</sup> وسكن معه فإنه مثله » .

قلت : فانظر حكاية الإجماع على تحريم ذلك وانظر تقريره معنى الآية وتعليق ما فيها من الأحكام والوعيد على مجرد الإقامة بين أظهر المشركين ، وأن هذه الآية نص في ذلك وانظر خطاب الملائكة لهذا الصنف وأنه على المكث والإقامة بدار الكفر ، وانظر ما أجابتهم الملائكة عن قولهم : لا تقدر على الخروج ، وكل ذلك ليس فيه ذكر لقتال فتأمل هذا يطلعك على بطلان هذه الشبهة وجعل مبدئها وتأمل حديث سمرة وما فيه من تعليق هذا الحكم بنفس المجاعة والسكنى وأعرف معنى كونه مثله .

وكذلك ما رواه ابن جرير عن عكرمة قال : كان أناس من أهل مكة قد أسلموا : أفمن مات منهم بها هلك قال تعالى : ( فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا إلا المستضعفين ) الآية وروى ابن جرير من تفسير ابن أبي حاتم فزاد فيه فكتب المسلمون إليهم بذلك وخرجوا ويئسوا من كل خير ثم نزلت : ( ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ) فكتبوا إليهم بذلك أن قد جعل الله مخرجاً لكم فخرجوا فأدركهم المشركون فقتلوه حتى نجا من نجا وقتل من قتل . وروى عن ابن عباس في الآية : هم قوم تخلفوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركوا أن يخرجوا معه فمن مات منهم قبل أن يلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم ضربت الملائكة وجهه ودبره .

---

(١) جامعة خالطه وعاشره فالجامعة المشاركة في الاجتماع من سكنى ومعاشرة هذه حقيقته واستعماله في المخالطة الزوجية كناية .

وأظن هذا الجاهل رأى ماروى عن هكرمة عن ابن عباس أن  
قوما من أهل مكة أسلموا فاستخذنوا بإسلامهم وأخرجهم المشركون يوم  
بدر معهم وأصيب بعضهم وقتل بعض ، فقال المسلمون : كان أصحابنا  
هؤلاء مسلمين وأكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت : ( إن الذين توفاهم  
الملائكة ) الآية فهذا القول ونحوه مما فيه ذكر من أخرج مع المشركين  
يوم بدر لا يدل على أن الآية خاصة بهم بل يدل على أنها متناولة  
للمعموم اللفظي والمبصرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

وكذلك من قال من السلف : إن هذه الآية نزلت في إناس من  
المنافقين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرجوا مع المشركين  
فمراهم أن هذه الآية تتناولهم بعمومها ولم يريدوا أن هذا النفاق والقتال  
مع المشركين هو الذى نيط به الحكم ورتب عليه الوعيد فإنهم أجل  
وأعلم من أن يفهموا ذلك ، والسلف يعبرون بالنوع ويريدون الجنس  
العام ومن لم يمارس العلوم ولم يتخرج على حملة العلم وأهل الفقه عن  
الله وتخبط في العلوم برأيه فلا عجب من خفاء هذه المباحث عليه وعدم  
الإهتمام لتلك المسالك التى لا يعرفها إلا من مارس الصناعة ، وهرف  
مافى تلك البضاعة ، وهذا الرجل من أجهل الناس بالضروريات فكيف  
بغيرها من حقائق العلم ودقائقه ؟ وليتهم ( أفعى هو وأمثلة ) اقتصروا  
على مجرد الإقامة ولم يصدر عنهم ما اشتهر وذاع من الموالاة الصريحة  
ولإيثار الحياة الدنيا على محبة الله ورسوله وما أمر به وأوجبه من توحيده  
والبراءة ممن أهرض عنه وعدل به غيره وسوى به سواه .

وتأمل كلام شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى

على هذه الآية فإنه أفاد وأجاد : وتأمل ما ذكره الفقهاء في حكم الهجرة واستدلالهم بهذه الآية على تحريم الإقامة بين ظهرائي المشركين لمن عجز عن اظهار دينه ، فكيف بمن أظهر لهم الموافقة على بعض أسرم وعلى أنهم مسلمون من أهل القبلة المحمدية .

وصاحب هذا القول الذي شبه هليكم ينزل درجة درجة أول ذلك شراؤه للراتب الشرعية والاوقاف التي على أهل العلم ، حق صرفت له من غير استحقاق ولا أهلية ، ثم لما جاءت هذه الفتنة صار يتزين هند للمسلمين بمحمد الله على هدم حضوره بتلك البلد ، ثم جز ولحق بأهلها ونقض غزله وأ كذب نفسه ثم ظهر لهم في مظهر الصديق الودود وبالغ في الكرامة والوليمة والتحف والهدايا والمجاسة والتردد شغفا بالجاه والرياسة ولو في زمرة من حاد الله ورسوله .

( وأما ) ما نقل عنه من التحريض على أهل الإسلام فهو إن صح اقبح من هذا كله وأشنع ، وحسابه على الله الذي تنكشف عنده السرائر ، وتظهر مخبئات الصدور والضمائر . وروى السدي قال : لما أمر العباس وعقيل ونوفل قال النبي صلى الله عليه وسلم للعباس د افند نفسك وابن أخيك ، قال يا رسول الله : ألم نصل قبلك ونشهد شهادتك قال د يا عباس انكم خاصتم فخصتم ، ثم تلا عليه هذه الآية ( ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ) فتأمل هذه القصة وما فيها من التصريح بأن الخصومة في الهجرة وأن من ادعى الإسلام والتوحيد وهو مقيم بين ظهرائي أهل الشرك بالله والكفر بآيات الله فهو مخصوم محجوج ، وهذا يعرفه طلبة العلم وللمارسون ، وتأمل قوله تعالى ( وإن الشياطين

ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعمتوهم إنكم لمشركون ) كيف  
حكم هل أن من أطاع أولياء الشيطان في تحليل ما حرم الله أنه مشرك  
وأكد ذلك « بان » المؤكدة وإن ذلك صادر عن وحى الشيطان ؟ فاحذر  
هذا الضرب من الناس وليكن لك نهمة في طلب العلم من أصوله ومفاته  
والله تعالى أسأل أن يمن علينا وهليكم بالهداية إلى سبيله ، ومعرفة  
دينه بدليله ، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .





## الرسالة السادسة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ للكرم حمد بن عبد العزيز  
سبحه الله تعالى وهده ، وألمه رشده وتقواه ، آمين .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد فأحد إليك الله الذى لا إله إلا هو وإن أتى الدهر بحر القضاء  
والخط وصل وصلك الله بحبله المنير ، ونظمتك فى سلك أنصار للذة  
والدين . وقد هرقت أن الله سبحانه ليس كمثل شئ فى أفعاله أو  
قضائه كما أنه ليس كمثل شئ فى ذاته وصفاته ، وهذه الحوادث العظام  
التي هدمت أركان الإسلام لله فيها سر وحكمة بالغة يطلع من يشاء من  
عبادة على عنوان وأنموذج من سر القدر والقضاء ، وأكثر الناس فى  
خفارة جهله وكثافة طبعه كالبعير الذى يملقه أهله ثم يظلمونه ، لا يدرك  
فيم عقل ولا فيم أطلق . وتذكر أن الغربة اشتدت ؟ والأمر كما وصفت ،  
وأعظم مما إليه أشرت ، ولكن ليكن لك على بال ، ما ورد فى فضل  
الغربة ووصفهم ، فاعتنم نصرة الإسلام والدعوة إليه ، ونصره ونشره  
وتعريفه وتقريره فى كل مجلس وجمع . فإن أكثر الناس قد ضل عنه ولا يدرك  
حقيقته ومسامه . وقد وقع ذلك ممن ينسب إلى الدين ، ونسى ما كان

عليه من تقرير التوحيد وأدلته ، وجاء بما يناقضه ويقوى عضد المشركين  
ويقتضى نصرة أهداء لليلة والدين ، وقد باقنا عن عبد الرحمن الوهبي  
وأمثاله بعد ذهابه إليهم ما تصان هن ذكره الأسجاع ، وصار يعترض على  
من أنكر طريقته وذهبها ، ويزعم أنه قد خالف طريقة الشيخ محمد بن  
عبد الوهاب ، وصرح بمسبة من أنكر عليه ونسبه إلى موالاتهم .  
فالذي يجادل عنه داخل في عموم قوله تعالى ( وجادلوا بالباطل ليدحضوا  
به الحق ) .

وكذلك ما ذكرت هن الذى أنكر عليكم الفتوى بحل ما أخذت  
في درب العقير مع العسكر والزوار فلا يصدر هذا الإنكار إلا هن  
بهل بحقيقة الإسلام وقواعده . وسرية ابن الحضرمي في عهد صلى الله  
عليه وسلم مشهورة معروفة ، وهى أول دم أهرق في الإسلام وقصدت  
غير قريش . وقريش في ذلك الوقت مع كفرهم وضلالهم ، أهدي من  
كثير من العسكر والزوار من الرافضة بكثير ، فكيف وقد بلغ شركهم  
إلى تعطيل الربوبية والصفات العلية ، وإخلاص العبادات للمعبودات  
الوثنية ، ومعارضة الشريعة المحمدية ، بأحكام الطواغيت والقوانين  
الأفريقية ؟ فن جادل عن هؤلاء ودخل لهم في الشورى وترك  
الهجرة إلى الله ورسوله واقتنن به كثير من خفافيش البصائر ، فالجادل  
فيه وفي حل ما أخذ من العسكر والزوار لا يدرى ما للناس فيه من  
أمر دينهم ، فعليه أن يصحح عقيدته ويراجع دين الإسلام من أصله ،  
ويتفطن في النزاع الذى جرى بين الرسل وأممهم في أى سوء وبأى سوء ؟  
( وكفى بربك هادياً ونصيراً ) والذى أوصيك به الثبات والغلظة على  
هؤلاء الجملة الذين يسمون في هدم أركان الإسلام ومحو أساسه ، وبلغ  
سلامنا من لديك من الاخوان والسلام .

## الرسالة السابعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخوان هتان بن مرشد  
ومحمد بن علي وإبراهيم بن راشد وإبراهيم بن مرشد .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد اخطت وصل وصلكم الله ، ما يرضيه وما ذكرتم من طلب النصيحة  
فقد تقدمت اليكم بحمد الله مراراً أوقمت الحجة ويبلغني تصميم الأ أكثر  
على رأيه الأول وعدم الانتفاع ، ومن أكبر الأسباب شرح الصدر  
للتصامح والمواظب وقبولها ما يعلمه الله من حرص العبد على الخير والهدى ،  
والتجرد من ثوبى التعصب والهوى ، والعبد عن الإحجاب بالنفس  
وإثارة الشهوات الدنيوية ، فالقلب إذا سلم من هذا وابتهل إلى الله  
بالأدعية الماثورة كدعاء الاستفتاح « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ،  
الحديث لاسبأ في أوقات الإجابة فان هذا لا تكاد تسقط له دعوة ،  
والتوفيق له أقرب من حبل الوريد . قال تعالى ( ولو علم الله فيهم  
خيراً لأصممهم ) والواجب عند ورود الشبهات هو القيام لله مثني وفرادى  
والتفكير لاسبأ عند هذه الفتنة التى عمت وطمت ، وأنعمت وأصمت ،  
فاتها كما في حديث حذيفة قال : قلت يا رسول الله إنا كنا في شر فذهب

الله بذلك الشر وجاء بالخير على يدك فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : نعم قال ما هو ؟ قال « فتن كقطع الليل للظلم يتبع بعضها بعضا تأتيكم مشبهة كوجوه البقر لاتدرون أيا من أيا » (١) .

فهذه الفتن الواقعة في هذا الزمان من جنس ما أشير إليه في هذا الحديث الذي خرج الإمام أحمد في مسنده فتعين الاهتمام بالخروج منها والنجاة فيها لاسبيل إلى ذلك إلا بالاعتصام بحبل الله ومعرفة ما أوجب وندب إليه في كتابه من شرائع الإيمان وحدوده وما نهى عنه وحرمه من شعب الكفر والنفاق وحدوده وقد نص على هذا صلى الله عليه وسلم لما سأله حذيفة عن الفتن فمن حذيفة : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وأما عن الشر وعرفت أن الخير أن يسبقني قلت : يا رسول الله أبعد هذا الخير شر ؟ قال « يا حذيفة تعلم كتاب الله واتبع ما فيه » ثلاث مرار ، قال قلت يا رسول الله أبعد هذا الخير شر ؟ قال « فتنه وشر » قال قلت يا رسول الله أبعد هذا الشر خير قال « هدنة على دخن وجماعة على أقذاء » قال قلت يا رسول الله الهدنة على دخن ما هي ؟ قال « لا ترجع قلوب أقوام على الذي كانت عليه » قال قلت يا رسول الله أبعد هذا الخير شر ؟ قال « يا حذيفة تعلم كتاب الله واتبع ما فيه » ثلاث مرار ، قال قلت يا رسول الله أبعد هذا الخير شر ؟ قال : « فتنه عمياء صماء عليها دعاة على أبواب النار وإن تمت يا حذيفة وأنت حاضر على جبل خير لك من أن تتبع أحدا منهم » ( قلت ) فتأمل ما أرشد إليه حذيفة وأوصاه عند حدوث الفتن العظام التي لا يبصر أهلها الحق ولا يسمعون من الداهي والناصح ، وتكريره الوصية بقراءة

---

(١) الحديث رواه البخارى مطولا وابن ماجه مختصرا والظاهر ان هذا اللفظ الذى ذكره المؤلف وما بعده للإمام أحمد .

كتاب الله واتباع ما فيه لأن المخرج من كل فتنة موجود فيه مقرر ،  
لكن لا يفقهه ولا يفهمه إلا من تعلم كتاب الله ألفاظه ومعانيه ،  
ووفق للعمل بما فيه ، فذلك جدير أن يهبه الله نوراً يمشى به في الناس ،  
ولا يخفى عليه ما وقع فيه الأكثر من الشك والريب والالتباس . وهذا  
الصنف عزيز الوجود في القراء ومن ينتصب إلى العلم والطلب فكيف  
ينفهم ؟ شعر .

أما الخيام فإنها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساها

فعليناكم بلزوم الوصية النبوية لصاحب الدر حذيفة بن اليمان وبتدبر  
القرآن والتفقه في معانيه يعرف العبد إن عقل عن الله أن أوجب واجب  
فيه وأهمه وآكده وزبدته معرفة الله تعالى بما تعرف به إلى عباده من  
صفات كماله ونعوت جلاله وبديع أفعاله وأحاطة علمه وشمول قدرته وكمال  
عزته وعظم رحمته ، وبمعرفة ذلك يهتدى العبد إلى محبته وتعظيمه  
وإسلام الوجه له وأمانة القلب إليه ، وإفراده بالقصد والطلب ، وصائر  
العبادات كالخشية والرجاء والاستمانة والاستغاثة والتوكل والتقوى ، ويرضى  
به ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولا ونبياً ، ويذوق من طعم الإيمان  
ما يوجب له كمال حب الله وحب رسوله ويعرف الوسائل إلى هذا  
للطوب الأكبر وللنقصود الأعظم ويهتم به غاية الاهتمام ، ويطلبه منتبهاً  
الطلب ، ويعرف ما يضاد هذا الأصل ويناقضه من تعطيل وكفر وشرك ،  
ويعرف وسائلها وذرائعها للوصول إليها للفضية إلى اقتحامها وإرتكابها ،  
فيهتم بتحصيل وسائل التوحيد ، ويهتم بالتباعد عن وسائل الكفر  
والتعطيل والتنديد كما يستفاد من قوله تعالى : ( إياك نعبد وإياك نستعين )  
فن عرف هذا الأصل الأصل عرف ضرر الفتنة الواقعة في هذه الأزمان

بالمسائر التركية ، وهرف أنها تعود على هذا الأصل الأصيل بالهد والهدم  
والحو بالكلية ، وتقتضى ظهور الشرك والتعطيل ورفع أهلامه الكفرية ،  
وأن مرتبتها من الكفر وفساد البلاد والعباد فوق ما يتوهمه للتوهمون ،  
أو يظنه الظانون ، وبه يعلم أن ما وقع من الوسائل إلى تهوين تلك  
الفئة وتسهيل أمرها والسكون من التغليب فيها من أكبر أسباب وقوع  
الشرك ومحو أهلام التوحيد ، والوسيلة لها حكم الغاية ، فإن انضاف  
إلى تسهيلها إكرام من أقام بديارهم ، وتلطخ بأوضارهم ، وشهد مهرجاناتهم  
وتوقيره وللشي إليه وصنع الولائم له ، فعند ذلك ينحى الإسلام ويبكيه  
( من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ) وفي الحديث « من قرأ  
صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام » (١) فكيف بما هو أعظم  
وأظم من البدع ؟ فآله للستعان .

وأعجب من هذا أن بعض من يتولى خدمة من حاد الله ورسوله  
ويحسن أمرهم ويرغب في ولائهم ويقدر في أهل الإسلام وربما أشار  
بمحرهم ، فإذا قدم بلاد بعض أهل الإسلام تلقاه مناقفوها وجهاها بما  
لا يليق إلا مع خواص للموحدين ، فافهم أسباب الشرك ووسائله ، ومن  
كان في قلبه حياة وله رغبة وله غيرة وتوقير لرب الأرباب يأنف  
ويشمئز مما هو دون ذلك ولكن الأمر كما قال أمير المؤمنين عمر  
بن الخطاب : إنا تنقض هري الإسلام هروة غروة إذا نشأ في الإسلام  
من لا يعرف الجاهلية (٢) .

---

(١) رواه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن بشر وسنده ضعيف ومعناه

صحيح .

(٢) يعنى أنهم يجهلون ما أزاله الاسلام من الشرك والكفر فلا يعرفون  
قيمة ما جاء فيه من الإصلاح وربما عادوا الى ما كان عليه الجاهلية وهم  
لا يدرون .

وما جاء في القرآن من النهي والتغليظ والتشديد في موالاتهم وتوابعهم دلائل على أن أصل الأصول لاستقامة له ولا ثبات له إلا بمقاطعة أعداء الله وحربهم وجهادهم والبراءة منهم والتقرب إلى الله بمقتهم وحبهم . وقد قل تعالى لما عقد للوالة بين المؤمنين وأخبر أن الذين كفروا بعضهم أولياء بعض قال ( إن لا تفعلوه تكن فتنه في الأرض وفساد كبير ) وهل الفتنه إلا الشرك والفساد الكبير هو انتشار عقد التوحيد والإسلام ، وقطع ما أحكمه القرآن من الأحكام والنظام ، قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منكم إن الله لا يهدي القوم الظالمين \* فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم ) الآية قال بعض السلف : ليتق أحدكم أن يكون يهوديا أو نصرانيا وهو لا يشعر ، وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين \* وإذا ناديتهم إلى الصلاة ) الآية قلت : فليتنامل من نصيح نفسه . ويجرى من هؤلاء المعسكر عند سماع الأذان من المعارضة بالطبل والبوق والمزمار ، واستبداله به عما اشتغل عليه لأذان من توحيد الله وتعظيمه وتكبير الملك القهار ، قال تعالى ( لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون \* كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبأس ما كانوا يفعلون \* ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبأس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون \* ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوا أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون ) وقال تعالى ( لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين . ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة ) وقد جزم ابن جرير في تفسيره

يكفر من فعل ذلك قال تعالى ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان ) فايتمثل من نصح نفسه هذه الآيات السكريمات وليبحث عما قاله المفكرون وأهل العلم في تفسيرها وتأويلها ، وينظر ما وقع من أكثر الناس اليوم فانه يتبين له إن وفق وسدد أنها تتناول من ترك جهادهم وسكت عن عيبيهم وألقى إليهم السلم ، أو أثنى عليهم ، أو فضلهم ، بالعدل على أهل الإسلام ، واختار ديالهم ومساكنتهم وولائهم ، وأحب ظهورهم ، فان هذا ردة صريحة بالاتفاق قال تعالى ( ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله ) وقد هرقم ما كان عليه أسلافكم من أهل الإسلام وما من الله به عليكم من دعوة شيخنا رحمه الله إلى توحيد الله والإيمان به وإخلاص الدين له والبراءة من أعدائه وجهادهم ، وبيركة دعوته وبيانه حصل للإسلام من الظهور والنصر وإعلاء كلمة الله ما لم يحصل مثله في دياركم وأوطانكم منذ قرون متطاولة ، فيجب شكر هذه النعمة ورعايتها حق الرعاية والعرض عليها بالنواجد ، وأن لا يستبدل بموالاتة أعداء الله ورسوله والانحياز إلى دولتهم والرضا بطاعتهم ، قال تعالى ( ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار ) الآية فاتقوا الله عباد الله ، واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ، ودعوا اللجاج وللراء ، وتمسكوا بما جاء عن الله وعن رسوله من البينات والهدى ، ولا يسهل لديكم مبارزة رب السموات العلى ، بما عليه غالب الناس اليوم من الكفر والتعطيل والشرك والجدال وللراء ولا تفتحوا أبواب الفتن للمشاقة والتفريق والقدح في أهل الإسلام ،



فإن ذلك من الصد عن سبيل الله ، ومن الفتنة هن دينه الذى ارتضاه  
وقد جاء فى الحديث « إن هذا الحى من مضر لا تدع فى الأرض لله  
هيداً صالحاً الا فتلته وأهلكته حتى يدركها الله بمجنود من عنده فينلها  
حق لا تمنع ذنب تلمة » وبعض من يدهى الدين انما يتعبد بما يحسن  
فى العادة ويشئ عليه به وما فيه مقاطعة ومجاهدة وهجر فى ذات الله  
ومراغمة لأعدائه فذاك ليس منه هلى شئ بل ربما ثبط عنه وقدر فى  
فعله ، وهذا كثير فى المنتسبين إلى العبادة وللمنتسبين إلى العلم والدين  
والشيطان أحرص شئ هلى ذلك منهم لأنهم يرونه غالباً ديناً وحسن  
خلق فلا يتاب منه ولا يستغفر ، ولأن هيرم يقتدى بهم ، ويسلك  
سبيلهم فيكونون فتنة لغيرهم . ولهذا حذر الشارع من فتنة من فسد  
من العلماء والعباد وخافه على أمته ، فلو من إذا حصل له ظفر بمقائق  
الإيمان ، وصار على نصيب من مرضاة الملك الرحمن ، فقد حصل له  
الحظ الأوفى والسعادة . وإن قيل ما قيل ( شعر )

إذا رضى الحبيب فلا أبالى أقام الحى أم جد الرحيل

وينبئ لك يا عثمان أن تقرأ هذه النصيحة على جماعتك وتبين لهم  
معانيها وما فى الفرقة والاختلاف من فتح أبواب الشر والفساد فأحرص  
على ذلك واعتد به من صالح أعمالك وقد قال صلى الله عليه وسلم لعلى  
رضى الله عنه « فوالله لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من  
حمر النعم »<sup>(١)</sup> والشيطان قاعد على الصراط المستقيم فان هارض أحد

(١) هو فى صحيح البخارى .

بشبهة فيلزمكم تبليغها وطلب كشفها ولا يحمل السكوت على الشبه التي  
توقع في الريب والشك وتفضي إلى ما تقدم من اللقاسد ، وإن رأيتم  
في كلامي مجازفة أو مخالفة لما قاله أهل العلم فاذا كروه لي ، وإن جاءنا  
هناكم نصيحة أو تنبيه على شيء من الغلط فنشهد الله على قبوله ممن  
كان . وبلغوا سلامنا اخوانكم ، والعيال والإخوان ينهون إليكم السلام  
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

\* \* \*

## الرسالة الثامنة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى من يراه من المسلمين وفقهم  
الله لنصر الإسلام والدين .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

( وبعد ) فوجب هذا هو التذكير بآيات الله والحث على لزوم  
جهاة المسلمين ، وقد ينتفع بالنصائح من أراد الله هدايته قال تعالى  
( وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين ) وأهم ما يبدأ به في التعليم هو  
معرفة أصول الدين وقواعد الإسلام التي لا يحصل بدونها ولا يستقيم  
بناؤه الا عليها ، لاسيما معرفة ما دللت عليه كلمة التوحيد « شهادة أن لا إله  
إلا الله » من الإيمان بالله ومعرفة وتوحيده باخلاص العبادة بأنواعها له  
سبحانه ، والبراءة من كل معبود سواه والقيام بذلك علما وعملا ، فإن  
هذا هو أصل الدين وقاعدته وهي الحكمة التي لأجلها خلقت الخليقة ،  
وشرعت الطريقة ، وأرسلت لأجلها الرسل وبها أزيلت الكذب ، وجميع  
أحكام الأمر والنهي تدور عليها وترجع إليها ، وقد رأيت ما حدث في  
هذا الأصل العظيم من الاضاعة والإهمال والإعراض عن حقائقه وواجباته  
حتى ظهر الشرك وظهرت وسائله وفرائمه ممن ينتسب إلى الإسلام

ويزههم أنه من أهله وذلك بأسباب منها الجهل بحقيقة ما أمر الله به ورضيه لعباده من أصول التوحيد والإسلام وعدم معرفة ما ينافيه ويناقضه أو يضاد الكمال والتمام من موالاة أعداء الله على اختلاف شعبها ومراتبها ( فمنها ) للكفرات وللزبقات ، ومنها ما هو دون ذلك .

وأ كبر ذنب وأضله وأعظمه منافاة لأصل الإسلام نصرته أعداء الله ومعاونتهم والسعي في إظهار به دينهم ومأم عليه من التعتيل والشرك وللزبقات العظام وكذلك انشراح الصدر لهم وطاعتهم والثناء عليهم ومدح من دخل تحت أمرهم وانتظم في سلوكهم ، وكذلك ترك جهادهم ومسالمتهم وعقد الأخوة والطاعة لهم وما هو دون ذلك من تسكين سوادهم ومساكنتهم وبجائعتهم<sup>(١)</sup> ويلتحق بالنفس الأول حضور المجالس للشتملة على رد أحكام الله وأحكام رسوله والحكم بقانون الأفرنج والنصارى وللعظلة ومشاهدة الاستهزاء بأحكام الإسلام وأهله ، ومن في قلبه أدنى حياة وأدنى خيرة لله وتعظيم له يأنف ويشمئز من هذه القبايح ، وبجائعة أهلها ومساكنتهم ولكن « ما لجرح بميت لإيلاف » فليترك الله عبد مؤمن بالله واليوم الآخر وليجتهد فيما يحفظ لإيمانه وتوحيده قبل أن تزل القدم ، فلا ينفع حينئذ الأسف والندم .

ومن أهم للمقاصد الشرعية ، وللمطالب العملية جهاد أعداء الله ومن صدف عن دينه الذي ارتضاه وقد أوجبه الله سبحانه وتعالى في سبيله وأكده ورغب فيه ووعد أهله بمسا أهد لأوليائه وأهل الجنة من مرضاته وكرامته ومجاورته في دار النعيم قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ) إلى آخر السورة<sup>(٢)</sup>

(١) أي مخالطتهم في الاجتماع والمعايشة كما تقدم .

(٢) أي سورة الصف .

فانظر إلى ما دلت عليه هذه الآية السريّة من لطافة الخطاب ،  
والارشاد إلى مناهج الهداية والصواب ، وما رتب على ذلك من غاية  
الفوز ومنتهى السعادة ، وما فيها من البشارة بكل فلاح ونجاح في  
العاجل والآجل . فانظر كيف ختم السورة بأمر هباده للمؤمنين أن يكونوا  
أنصاراً له وأن يقتدوا بمن سلف من الصالحين ، وانظر إلى ما حكم به  
من إيمان من نصره وقام بما أمر به ، وتأمل كفر الطائفة للمرضة عن  
طاعة رسوله والجهاد في سبيله ، وتأمل ما وعد به هباده من النصر  
والظهور على من خالفهم وخذلهم وكذلك قوله تعالى ( إن الله اشترى  
من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون  
ويقتلون ) إلى قوله ( وذلك هو الفوز العظيم ) وقال تعالى ( يا أيها الذين  
آمَنُوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة ) الآية  
وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال « إن في الجنة مائة درجة أهداها الله  
للمجاهدين في سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض » وعنه  
ﷺ قال « من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة  
من النفاق » فاعننموا رحمكم الله حضور المشاهد التي يترتب عليها  
إعلاء كلمة الله ونصر دينه ورسوله ومراغمة أعدائه فإن هذه المشاهد  
من الموجبات للرحمة والمغفرة والسعادة الأبدية ، وما يدريك إن الله قد نظر إلى  
أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم . وإذا هجم العدو  
على بلاد الإسلام صار الجهاد فرض عين فأجمعوا أمركم على جهاد  
عدوكم لا ابتغاء مرضاة ربكم ، وأطيعوا إذا أصركم ، وأخلصوا النية ،  
وأصلحوا الطوية ، فإعما لكل امرئ ما نوى واتقوا الله عباد الله ،

وراقبوه مراقبة من يعلم أنه يسمعه ويراه فقد رأيتم ما بلغ من مكائد  
الشیطان وتفريق كلمة أهل الإيمان حتى انسلخ الأكثر من الدين ولحق  
فئام من المسلمين بأعداء الله والدين . . . نسأل الله لنا ولكم العافية  
والثبات على دينه الذي ارتضاه لنفسه وارتضاه لعباده والسلام عليكم  
ورحمة الله وبركاته .

\*\*\*

## الرسالة التاسعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ عبد الرحمن بن إبراهيم  
أبي الغنيم سلام عليكم ورحمة الله وبركاته والخط وصل، وصلى الله  
بالفقه والبصيرة، وأصلح لك العمل والسيرة، وما ذكرت من المحبة  
والمودة فما كان الله يبق وإن طال الزمان به وينهب ما سواه، والذي  
أوصيك به تقوى الله تعالى، والنظر في سبب ما جرى عند هذه الفتنة  
الظلماء من المهاجرة بيننا والمقاطعة، وشرحه لك فيه تذكرة وموعظ.

لما وقعت الفتنة نأيت بجانبك عن الاسترشاد والاستفادة، واستعسدت  
المراء في الدين والعبادة. صدر ذلك منك في غير ما مجاس، حتى  
أصأت الأدب في السوق وخاطبتني خطاب من لا يدري الحقائق، ولا  
يهتدى لأوضح المسالك والطرائق، ونظرت بيني وغمضت الأخرى،  
ونكبت عما هو الأولى بالإصابة والأخرى، وأقبلت في تلك الأيام  
على الملأ المغنوين بخطوط المساكين التي وصلت إلى بلدنا وأنت  
تدري ما فيها من الصد عن سبيل الله، وهدم دينه، ومطردات أوليائه،  
والتنويه بذكر أهواء الله ورسله والدهوة إلى طاعتهم والدخول تحت  
أمرهم وتخويف المسلمين منهم بل صرح كثير من الناس بالدخول تحت أمرهم

وظهر الفرح في سرور من كثير ممن يدعى الإسلام . وأنت أيها الرجل ممن يتردد إلى هؤلاء المفتونين ويأس ببعضهم ويصفي إلى شبهاتهم وجهالاتهم ، ولم تلتفت إلى بحث ومحل ولا استرشاد كما هو الواجب لله عند تلك الفتنة والشبهات لكنك غلبك جانب الهوى وأكثرت تلك الأيام من مجالسة من يضر ولا ينفع ، ولا يني هن إغوائه ولا ينزع ، وقد جاء الأثر : إن من جالس صاحب بدعة نزهت منه العصمة ، فكيف بما هو أكبر من البدعة وأعظم . ولم يبلغني عنك تلك الأيام ما يسرني من قيام لله ونصرة لدينه اللهم إلا ما يجري على لسانك من دهوى البراءة من الشرك وأهله على سبيل الاجمال لا التفضيل ، وقد علم الله أن العبرة بالحقائق ، وليس الايمان بالتحلى ولا بالنمى ولكن ما وقر في القلوب وصدقته الأعمال .

ولم تزل على ما وصفنا تطير مع من طار ، وتغير علينا بالنخطة والمرامع مع من أغار ، ومثلك كان يظن به الخير ويأسى عليه الصاحب ، وأنت وإن لم تكن كل الفقيه والطالب ، فقد حنكك التجارب ، وقعدتك الحوادث والمذاهب ، لولا ما عارضها من صحبة جلساء السوء الذين يدهونك إلى أهوائهم وأغراضهم الفاسدة ، ولا ضيا أخصهم لديك ، وأحبهم إليك ، فانه كما قيل : المس مس أرنب ، والطبع طبع ثعلب . وقد اتهم بالسعى فيما يقوى عضد المشركين ، ويوهن عزم الموحدين ، وإلى الله المصير ، وهو الحكم بيننا وبين من أعان على هدم الإسلام من صغير وكبير ، وأمور وأمير .

وأيضاً فأهل الاحساء قد اشتهر حالهم ، وأنهم ألقوا السلم إلى هساكر الدولة واختاروا ولا يتهم ، وصرحوا بطاھنهم ، ونصروهم بالقول



وعالمهم معاملة الأخ مع أخيه بل جاءت خطوط التجار للترفين أولى  
النعمة بتزكيتهم والثناء عليهم ، وانتصب ولدك لخدمتهم وقضاء حوائجهم ،  
ولم يكن منك قيام بحق الله عند هذه الدواهي العظام ، التي تمانع  
الإيمان والقرآن والإسلام ، وتنثر منه هقد النظام والله أعلم بسرك وهو  
الرقيب عليك ولكي أحكي ماظهر لي منك ذاك الوقت .

وقد ظهر أثر ما ذكرنا ، وعقوبة ما إليه أشرنا ، بإقبالك واشتغالك  
بجباله الشيطان ( رسالة ابن هجلان ) فطرت بها طيران من لا يلو على  
أهل ولا صاحب كأنها العهد الرباني ، والوصية النبوية ، واشتغلت بقراءتها  
وسماعها مع جماعة من العوام والصبيان . وتلك الرسالة دهليز يفضي إلى  
استباحة موالاة المشركين ، والاستئصال بهم على المسلمين ، والحكم على  
أهل عصر شيخ الإسلام ابن تيمية من أهل مصر والشام بالشرك  
وللكفرات ، وفيها أن جلب عباد الأصنام إلى بلاد الإسلام والاستعانة  
بهم على من خرج عن الطاعة ليس بذنب . ولولا أن حجاب الجهل  
والهوى أكتف الحجب وأغلظها لتبين شناعة ما فيها للناظرين من أول  
وهلة وبمجرد الفطرة .

أكل امرئ تمسين امراً ونار توقد في الليل نارا

ثم هنا مسألة أخرى ، وداوية كبرى ، دعى بها الشيطان كثيرا من  
الناس فصاروا يسعون فيما يفرق جماعة المسلمين ، ويوجب الاختلاف في  
الدين ، وماذه الكتاب المبين ، ويقضى بالإخلاق إلى الأرض وترك  
الجهاد ونصرة رب العالمين ، ويقضى إلى منع الزكوات ، ويشب نار  
الفتن والضلالات ، فتلطف الشيطان في إدخال هذه المسكيدة ونصب لها

حجباً ومقدمات ، وأوهمهم أن طاعة بعض المتغلبين فيما أمر الله به  
 ورسوله من واجبات الإيمان وفيما فيه دفع عن الإسلام وحماية لحوزته  
 لا تجب ، والحالة هذه ولا تشرع ، ولم يدر هؤلاء المفتونون أن أكثر  
 ولاية أهل الإسلام من عهد يزيد بن معاوية - حاشى عمر بن عبد العزيز  
 ومن شاء الله من بنى أمية - قد وقع منهم ما وقع من الجراءة والحوادث  
 العظام ، والخروج والفساد في ولاية أهل الإسلام ، وممع ذلك فسيرة  
 الأئمة الأعلام والسادة العظام معهم معروفة مشهورة ، لا ينزهون يدا من  
 طاعة فيما أمر الله به ورسوله من شرائع الإسلام وواجبات الدين ،  
 وأضرب لك مثلاً بالحجاج بن يوسف السقفي ، وقد اشتهر أمره في الأمة  
 بالظلم والغشم والامتراف في سفك الدماء ، وانتهاك حرمة الله ، وقتل من  
 قتل من سادة الأمة كسعيد بن جبير وحاصر بن الزبير ، وقد عاذ بالحرم  
 الشريف واستباح الحرمه وقتل ابن الزبير مع أن ابن الزبير قد أعطاه  
 الطاعة وبايعه عامة أهل مكة والمدينة واليمن وأكثر سواد العراق ،  
 والحجاج نائب عن مروان ثم عن ولده عبد الملك ولم يعهد أحد من  
 أهل العلم في طاعته والاعتقاد فيما تسوغ طاعته فيه من أركان الإسلام  
 وواجباته ، وكان ابن عمر ومن أدرك الحجاج من أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لا ينزعونه ولا يمتنعون من طاعته فيما يقوم به الإسلام  
 ويكمل به الإيمان ، وكذلك من في زمنه من التابعين كابن المسيب والحن  
 البصري وابن ميرين وإبراهيم التيمي وأشباههم ونظرائهم من سادات  
 الأمة ، وامتدح العمل على هذا بين علماء الأمة من سادات الأمة وأئمتها ،  
 يأمرون بطاعة الله ورسوله والجهاد في سبيله مع كل إمام بر وفاجر ،  
 كما هو معروف في كتب أصول الدين والعقائد .

وكذلك بنو العباس استولوا على بلاد المسلمين بالسيف لم يساعدهم

أحد من أهل العلم والدين ، وقتلوا خلقا كثيرا وجا خفيرا من بنى أمية  
وأمرائهم ونوابهم ، وقتلوا ابن هبيرة أمير العراق ، وقتلوا الخليفة  
مروان حتى نقل أن السفاح قتل في يوم واحد نحو الثمانين من بنى أمية  
ووضع الفرش على جنبهم وجلس عليها ودهى بالمطاعم والمشارب ومع  
ذلك فسيرة الأئمة كالأوزاعي ومالك والزهرى واليث بن سعد وهطاء  
ابن أبي رباح - مع هؤلاء الملوك لا تخفى على من له أدنى مشاركة في العلم  
والاطلاع .

والطبقة الثانية من أهل العلم كأحمد بن حنبل ومحمد بن إسماعيل  
ومحمد بن إدريس وأحمد بن نوح وإسحق بن راهويه وأخوانهم وقع في  
حصرم من الملوك ما وقع من البدع المظالم وإنكار الصفات ودهوا إلى  
ذلك وامتحنوا فيه وقتل من قتل كـ محمد بن نصر ومع ذلك فلا يعلم  
أن أحدا منهم نزع يدا من طاعة ولا رأى الخروج عليهم وإلى الآن  
يبلى عنك أنك تميل إلى ذلك الضرب من الناس الذين وصفنا حالهم  
فرضيت بهم في أمر دينك ، وضربت عن سيرة الأئمة صفحا ، وطويت  
على هجرها كشحا ، فإن تبين لك هذا ومن الله عليك بمعرفته ،  
فأنت أخونا وصاحبنا القديم العهد ، والجرح جبار ، ولا حرج ولا طار ،  
وإن بقيت عندك شبهة أو جادل مجادل ، فأكتب واسأل كشفها  
ولا تسكتها ، فإنني أخشى عليك قطاع الطريق ، ولا سيما مع فقد الرفيق  
والمدة ، فإن حاك في صدرك شيء فأكثر من التفرع إلى الله والتوصل  
بالأدعية للأثورة ، ومنها ما في حديث ابن عباس - حديث الاستفتاح -  
وكرر النظر فيما اشتمل عليه تاريخ ابن خناب من كلام شيخ الإسلام  
رحمه الله فقد بسط هذه المسئلة في رسائله واستنباطه ورأيت له عبارة  
يحسن ذكرها قال رحمه الله لما اختلف للناس بعد مقتل همام : ويأجمع

أهل العلم كلهم لا يقال فيهم إلا الحسنى مع أنهم عتوا في دماءهم ومعلوم  
أن كلا من الطائفتين معتدة أنها على حق والأخرى ظالمة ، ونبغ من  
أصحاب على من أشرك بهلى ، وأجمع الصحابة على كفرهم وردتهم وقتلهم ،  
أترى أهل الشام لو حملتهم مخالفة على على الاجتماع بهم والاعتذار عنهم  
والمقابلة معهم لو امتنعوا أترى أن أحدا من الصحابة شك في كفر من  
التجأ إليهم ولو أظهر البراءة من اعتقادهم وإنما التجأ إليهم لأجل  
الاقتصاص من قتلة هيمان ؟ قال رحمه الله فتفكر في هذه القصة ، فإنها  
لا تبقى شبهة إلا هلى من أراد الله فتنته . انتهى كلامه والله أعلم وصلى  
الله على محمد وآله وصحبه وسلم .



## الرسالة العاشرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى جناب الشيخ محمد بن إبراهيم  
ابن هجلان حفظه الله من طوائف الشيطان ورزقه الفقه في السنة  
والقرآن .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد فأحمد الله إليه ، وأثنى بنعمه عليه ، واخط واصل وما ذكرت  
فيه من التنبيه على ماتضمنته السورة الكريمة سورة العصر فقد سرني ،  
وقد عرفت ما قاله الشافعي رحمه الله « لو فكر الناس فيها لسكفتمهم » .  
قلت لأنها تتضمن الأصول الدينية والقواعد الايمانية والشرائع الاسلامية  
والوصايا المرضية ، فتفكر فيها واعلم أنك نهنتى بها على اعلامك ببعض  
ماتضمنته رسالتك لابن عبيكان وقد كتبت حين رأيته ماشاء الله أن  
أكتب ونهيت عن إشاعتها خوفا منك وعليك ، ولكن رأيت ما للناس  
فيه من الخوض ونسيان العلم وعبادة الهوى ، فخشيت من مفسدة كبيرة  
برد السنة والقرآن ، ودفع الحجة والسلطان ، وقررت فيها أن ما كتبت  
ونقلته من آية أو سنة أو أثر فهو عليك لا لك ، لأنه يدل بوضعه  
أو تضمنه أو التزامه على البراءة من الشرك وأهله ومباينتهم في المعتقد

والقول والعمل وبغضهم وجهادهم والبراءة من كل من اتخذهم أولياء من دون المؤمنين ولم يجاهدكم حسب طاقته ولم يتقرب إلى الله بالبعد عنهم وبغضهم وراحتهم . وأكثر نصوصك التي ذكرت دالة على ذلك كقوله تعالى : ( واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ) الآية قبلها والآية بعدها ، وما ذكره ابن كثير هنا . كل هذا نص فيما قلناه وقد بسطت القول في ذلك وكذلك كل أحاديث السمع والطاعة والأمر بلزوم الجماعة نص فيما قلناه عند من فقه الله ورسوله . وما ذكرت من استعمائه بابن أريقط فهذا اللفظ ظاهر في مشاقة قوله في حديث عائشة « إنا لانتسمين بمشرك » وابن أريقط أجير مستخدم ، لامعين مكرم ، وكذلك قولك إن شيخ الإسلام ابن تيمية استعان بأهل مصر والشام ومم حينئذ كفار ! وهلة عظيمة وزلة ذميمة كيف والإسلام إذ ذاك يعلو أمره ، ويقدم أهله ، ويهدم ما حدث من أباكن الضلال وأوثان الجاهلية ، ويظهر التوحيد ويقرر في المساجد والمدارس ، وشيخ الإسلام نفسه يسميها بلاد إسلام ، وصلاطينهم سلاطين إسلام ، ويستنصر بهم على التتر والنصيرية ونحوهم ، كل هذا مستفيض في كلامه وكلام أمثاله .

وما يحصل من بعض العامة والجهال إذا صارت الغلبة لغيرهم لا يحكم به أهل البلاد وأهلها . وكذلك ما زعمته من أن أكبر العسكر أهل تمرد ونحو هذا فهذه دميصة شيطانية وقاك الله شرها ، وحاك حرها ، لو سلم تسليماً جديلاً فابن عربي وابن سبعين وابن الفارض لهم عبادات وصدقات ، ونوع تقشف ونزهد ، ومم أكفر أهل الأرض أو من أكفر أهل الأرض . وأين أنت من قوله تعالى : ( ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون ) وقوله تعالى : ( ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين )

وأما إجازتك الاستنصار بهم فالنزاع في غير هذه المسئلة بل في توليتهم ،  
وجلبهم ، وتمكينهم من دار إسلامية هددوا بها شعار الإسلام وقواعد  
لأمة وأصول الدين وفروعه . وعند رؤسائهم قانون وطاقوت وضوء  
للحكم بين الناس في الدماء والأموال وغيرها .

وإذا ردت قضية نظروا فيه وحكموا به ونبدوا كتاب الله  
وراء ظهورهم .

وأما مسئلة الاستنصار بهم فمسئلة خلافية والصحيح الذي عليه  
المحققون منع ذلك مطلقا وحجتهم حديث عائشة وهو متفق عليه وحديث  
عبد الرحمن بن حبيب وهو حديث صحيح مرفوع اطلبهما تجدهما فبا  
هناك من النصوص . والقائل بالجواز احتج بمروال الزهري وقد عرفت  
ما في المراسيل إذا عارضت كتابا أو سنة . ثم القائل به قد شرط أن  
يكون فيه نصح للمسلمين ونفع لهم ، وهذه القضية فيها هلاكهم ودمارهم ،  
وشرط أيضاً أن لا يكون للمشركين صولة ودولة يخشى منها ، وهذا  
مبطل لقوالك في هذه القضية واشترط كذلك أن لا يكون له دخل في  
رأى ولا مشورة بخلاف ما هنا . كل هذا ذكره الفقهاء وشراح الحديث  
ونقله في شرح للنتقى وضمف مروال الزهري جداً وكل هذا في قتال  
للمشرك مع أهل الإسلام أما استنصار المسلم بالمشرك على الباغى فلم يقل  
بهذا إلا من شذ واعتمد القياس ، ولم ينظر إلى مناط الحكم والجامع  
بين الأصل وفروعه . ومن هجم على مثل هذه الأقوال الشاذة  
واعتمدها في نقله وقتواه ، فقد تتبع الرخص ونبد الأصل للقرر عند  
سلف الأمة وأئمتها المستفاد من حديث الحسن وحديث النعمان بن بشير  
وما أحسن ما قيل :

والعلم ليس بنافع أربابه مالم يفد نظراً وحسن تبصر

وفي رسالتك مواضع أعرضنا عنها خشية الإطالة هذا كله من  
التواصي بالحق والصبر عليه ، وإن لام لأثم وشنا شأنيء، ولولا  
ما تقرر في الكتاب والسنة، وإجماع الأمة من تفصيل الحكم في  
المخطيء والمتعمد لكان الشأن غير الشأن ( والله يقول الحق  
وهو يهدي السبيل ) .

وبلغ سلامنا من لديك من الإخوان والأصحاب والسلام . . .  
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين .

\*\*\*



## الرسالة الحادية عشرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخوين للكرم بن زيد بن محمد  
وصالح بن محمد الشترى سلمهما الله تعالى .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد فأحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو على نعمه ، والخط وصل  
أوصلكم الله إلى ما يرضيه وما ذكرتموه كان معلوماً وموجباً تحرير  
هذا ما بلغني بعد قدوم عبد الله وغزوه من أهل الفرع وما جرى  
لديكم من تفاصيل الخوض في أمرنا والمراء والغيبة وإن كان قد بلغني  
أولاً كثير من ذلك لكن بلغني مع من ذكر تفاصيل ما ظننتها فأما  
ما صدر في حق من النبوة والقدح والاعتراض وللأسفة ونسبتي إلى  
المهوى والعصبية فتلك أعراض انتهكت وهنكت في ذات الله أهدأ  
لديه جل وهلا ليوم فقرى وفاقتي ، وليس الكلام فيها ، والنصد بيان  
ما أشكل على الخواص وللمتسبين من طريقي في هذه الفتنة العمياء  
الصماء . فأول ذلك مفارقة معهود الجماعة للمسلمين وخروجه على أخيه وقد  
صدر منا الرد عليه وتسفيه رأيه ونصيحة ولد عائض وأمثاله من الرؤساء  
هن متابعتة والاضفاء إليه ونصرتة وذكرناه ما ورد من الآثار النبوية

والآثار القرآنية بتحريم ما فعل ، والتغليظ على من نصره ، ولم نزل على ذلك إلى أن وقعت وقعة جوده قتل عرش الولاية وانتشر نظامها وحبس محمد بن فيصل ، وخرج الامام هبة الله شارداً وفارقه أقاربه وأنصاره . وعند وداعه وصيته بالإعتصام بالله وطلب النصر منه وحده ، وعدم الركون إلى الدولة الخاسرة ، ثم قدم علينا سعود بمن معه من المجرمان والدواسر وأهل الفرع وأهل الحريق وأهل الافلاج وأهل الوادي ونحن في قلة وضعف ، وليس في بلدنا من يبلغ الأربعين مقاتلاً فخرجت إليه وبذلت جهدي ودافعت عن المسلمين ما استطعت خشية استباحته البلدة ، ومن معه من الأشرار وفجار القراء من يحثه على ذلك ويتفوه بتكفير بعض رؤساء بلدتنا وبعض الأهراب يطلقه بانتسابهم إلى عبد الله بن فيصل ، فوق الله شر تلك الفتنة ولطف بنا ، ودخلها بعد صلح وهقد ، وما جرى من للظالم والنكث دون ما كنا نتوقع ، وليس الكلام بصده ، وإنما الكلام في بيان ما زاه ونعتقد وصارت له ولاية بالغبلة والقهر تنفذ بها أحكامه وتجب طاعته في المعروف كما عليه كافة أهل العلم على تقادم الأعصار ومر الدهور . وما قيل من تكفيره لم يثبت لدى فسرت على آثار أهل العلم واقتديت بهم في الطاعة في المعروف وترك الفتنة وما توجب من الفساد على الدين والدنيا ، والله يعلم أني بار راشد في ذلك .

ومن أشكل عليه شيء من ذلك فليراجع كتب الإجماع كمصنف ابن حزم ومصنف ابن هبيرة وما ذكره الحنابلة وغيرهم . وما ظننت أن هذا يخفى على من له أدنى تحصيل وممارسة ، وقد قيل سلطان ظلم خير من فتنة تدوم . وأما الإمام هبة الله فقد نصحت له كما تقدم أشد

النصح وبعد مجيئه لما أخرج شيعة هبذ الله سعود وقدم من الاحساء  
 ذا كرتة فى النصيحة وتذكيره بآيات الله وحقه وإبشار مرضاته والنباهد  
 عن أهوائه وأهداء دينه أهل التعطيل والشرك والكفر البواح ، أظهر  
 التوبة والتندم ، واضمحل أمر سعود وصار مع شرذمة من البادية حول  
 آل مرة والعجمان وصار لعبد الله غلبة ثبتت بها ولايته على ما قرره  
 الحنابلة وغيرهم كما تقدم ان عليه عمل للناس من أخصار متطاولة ، ثم  
 ابتلىنا بسعود وقدم إلينا مرة ثانية وجرى ما بلغكم من الهزيمة على  
 هبذ الله وجنده ومر بالبلدة منهزماً لا يلقى على أحد ، وخشيت من  
 البادية وهجلت إلى سعود كتاباً فى طلب الأمان لأهل البلدة وكف  
 البادية عنهم ، وباشرت بنفسى مدافعة الاعراب مع شرذمة قليلة من  
 أهل البلد ابتغاء ثواب الله ومرضاته فدخل البلد وتوجه هبذ الله إلى  
 الشمال وصارت الغلبة لسعود والحكم يدور مع هلته .

وأما بعد وفاة سعود فقدم الغزاة ومن معهم من الأهراب العتاة ،  
 والحضر الطغاة ، فحشينا الاختلاف ، وسفك الدماء ، وقطيعه الأرحام بين  
 حمولة آل مقرر مع خيبة عبد الله وتمنرت مبايعته بل ومكاتبته ، ومن  
 ذكره يخشى على نفسه وماله ، أفيحسن أن يترك للمسلمون وضعفائهم  
 نهياً وسبياً للأهراب الفجار ، وقد تحدثوا بنهب الرياض قبل البيعة ،  
 وقدرامها من هو شر من هبذ الرحمن وأطنى ، ولا يمكن مما فعلتهم  
 ومزاجتهم ، ومن توم أنى وأمثالى أستطيع دفع ذلك مع ضعفى وعدم  
 سلطانى وناصرى فهو من أضعف الناس وأضعفهم حقلاً وتصوراً .

ومن عرف قواعد الدين ، وأصول الفقه ، وما يطلب من تحصيل  
 للصالح ودفع للمفاسد ، لم يشكل عليه شئ من هذا ، وليس الخطاب مع

الجهلة والفوغاه ، إنما الخطاب معكم معاشر القضاة والمفتائى ، وللتصدين لإفادة الناس وحماية الشريعة الحمدية ، وبهذا ثبت بيعته وانعقدت وصار من ينتظر غائباً لا تحصل به المصالح فيه شبه ممن يقول بوجود طاعة المنتظر وأنه لا إمامة إلا به .

ثم ان حمولة آل سعود صارت بينهم شحنة وعداوة والسكل يرى له الأولوية بالولاية وصرنا نتوقع كل يوم فتنة وكل ساعة محنة ، فلطف الله بنا وخرج ابن جلوى من البلدة وقتل ابن صديتان وصار لى اقدام على محاولة هبد الرحمن فى الصلح وترك الولاية لأخيه هبد الله ، فلم آل جهدى فى تحصيل ذلك وللشورة عليه ، مع أنى قد أ كثر فى ذلك حين ولايته ، ولم أزل أ كرر عليه فى ذلك يوماً فيوما حتى يسر الله قبل قدوم عبد الله بنحو أربعة أيام انه وافق هلى تقديم هبد الله وهزل نفسه ورأى الحق له وانه أولى منه لكبر سنه وقدم إمامته ، فلما نزل الإمام هبد الله بساحتنا اجتهدت إلى أن محمد بن فيصل يظهر إلى أخيه ويأتى بأمان لعبد الرحمن وذويه وأهل البلد وسعيت فى فتح الباب واجتهدت فى ذلك ومع ذلك كله فلما خرجت لسلام عليه وإذا أهل الفرع وجهلة البوادرى ومن معهم من المنافقين يستأذنون فى نهب نخيلنا وأموالنا ، ورأيت معه بعض التنفير والعبوس ، ومن عامل الله ما فقد شيئاً ، ومن ضيع الله ما وجد شيئاً . ولكنه بعد ذلك أظهر الكرامة ولين الجانب وزعم أن الناس قالوا ونقلوا — وبئس مطية الرجل زعموا — ومحتق همدى دعواه التوبة وأظهر لدى الاستغفار والتوبة والندم وبايعته هلى كتاب الله وسنة رسوله .

هذا مختصر القضية ولولا أنكم من طلبة العلم والممارسين الذين

يكتفون بالإشارة وأصول المسائل لكتبت رسالة مبسطة ، وقلت من نصوص أهل العلم واجماعهم ما يكشف الغمة ويزيل الابس ، ومن بقى عليه إشكال فليرشدنا رحمه الله ، ولو أنكم أرسلتم بما عندكم مما يقرر هذا ويخالفه وصارت لهذا كرة لا نكشف الأمر من أول وهلة ، ولكنكم صدمتم على رأيكم وترك النصيحة ممن كان عنده علم ، واعتبر الجاهل ولم يعرف ما يدين الله به في هذه القضية ، وتكلم بنير علم ، ووقع الابس والخلط والراء والاهتداء في دماء للمسلمين وأموالهم وأعراضهم ، وهذا بسبب سكوت الفقيه وعدم البحث واستغناء الجاهل بجهله ، واستقلاله بنفسه .

وبالجملة فهنا الذي نعتقد وندين الله به ، وللاسترشد بنا كروبيحت ، والظالم والمعتدى حسابنا وحسابه إلى الله الذي عنده تنكشف السرائر ، وتظهر مخبئات الصدور والضهار ، يوم يهتد ما في القبور ، ويحصل ما في الصدور .

وأما ما ذكرتم من التنصل والبراءة مما نسب في حق إليكم فالأمر سهل والجرح جبار ، ولا حرج ولا عار ، وأوصيكم بالصدق مع الله ، واستدراك ما فرطتم فيه من الغلظة على المنافقين الذين فتحو للشر كل باب ، وركن إليهم كل منافق كذاب . وتأمل قول الله تعالى بعد نهيهِ عن موالاة الكافرين ( يوم تجدد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ويحذركم الله نفسه ، والله رؤوف بالعباد ) والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

## الرسالة الثانية عشرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ عبد الله بن عبد العزيز  
الدوسري وفقه الله لما يحبه ويرضاه .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله  
إلا هو على نعمه جعلنا الله وإياك شاكرين ، والخط وصل بما تضمن  
من الوصية ، وفقنا الله وإياك لقبول الوصايا الشرعية ، وأعاذنا من  
سيئات الأعمال السلبية ، وأوصيك بما أوصيتني به وبإزوم الكتاب  
والسنة والرغبة فيهما فإن أكثر الناس نبذوها ظهريا ، وزهدوا فيها تضرعا  
من العلم والعمل ، اللهم إلا أن يوافق الهوى واذكر قوله صلى الله عليه  
وسلم لحذيفة لما سأله عن الفتن قال : « اقرأ كتاب الله واعمل بما فيه »  
كرها ثلاثا . والحكمة والله أعلم شدة الحاجة وقت الفتن وخوف الفتنة  
والغلب وأكثر الناس من أهل نجد ليسوا على شيء في هذه الأزمان  
وللؤم من اشتري نفسه ورغب فيها أعرض عنه الجهال والمترفون ،  
نسأل الله لنا ولكم الثبات والعفو والمافية ولا تدخر للمذكرة فيما ابتلى  
به الناس من فتنة العساكر ومن والام فإن هـذا من أعظم مآدم  
الإسلام وأهله ومن أسباب محو الدين والإيمان وهدم قواعده ، ومن  
أفضل الأعمال القيام لله عند ذلك على بصيرة والدعوة إلى صيبله .  
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .

## الرسالة الثالثة عشرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى من يصل إليه هذا الكتاب  
من أهل عنيزة : سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد تجرئ عندكم أمور يتألم منها المؤمنون ، وبرتاح لما المنافقون ،  
ولا بد من النصيحة معذرة إلى الله تعالى وطلباً لرضاه ، وإلا فالحجة  
قد قامت . وجهوركم يتجشم ما يأتي لأسباب لا تخفى من ذلك قصد  
المشافة والمعاينة باكرام داود العراقى مع اشتهاره بعبادة التوحيد وأهله  
والتصريح باباحة دهاء الصالحين<sup>(١)</sup> والحث عليه وغير ذلك مما  
يطول همه .

ولا بد من تقديم مقدمة ينتفع بها الواقف على هذا فنقول : لما  
وقع فى آخر هذه الأمة ما أخبر به نبيها من اتباع سنن من قبلها  
من أهل الكتاب وفارس والروم ، وتزايدت تلك السنن حتى وقع  
الغلو فى الدين ، وهببت قبور الأولياء والصالحين ، وجعلت أوثاناً  
تقصد من دون الله رب العالمين ، عظمها قوم لم يعرفوا حقيقة الإسلام

---

(١) هذه الاضافة للمفعول أى اباحة أن يدعى الصالحون فيما لا يطلب  
الا من الله لآئنه وراء الاسباب وهو شرك .

ولم يشموا رائحة العلم ، ولم يحصلوا على شيء من نور النبوة ، ولم  
يفتقروا شيئاً من أخبار الأمم قبلهم ، وكيف كان بدء شركهم ومنتهى  
تحلنهم ، وحقيقة طريقتهم ، وما هذا الذي هابه القرآن عليهم وذمه ،  
وتلطف الشيطان في كيد هؤلاء الغلاة في قبور الصالحين بأن دس عليهم  
تغيير الأسماء والحدود الشرعية والألفاظ اللغوية فسمى الشرك وعبادة  
الصالحين توصلاً ونداء وحسن اعتقاد في الأولياء وتشفياً بهم ، واستظهاراً  
بأورادهم الشريفة فاستجاب له صبيان العقول وخفافيش البصائر ، وداروا  
مع الأسماء ولم يقفوا مع الحقائق ، فعادت عبادة الأولياء والصالحين  
ودعاء الأوثان والشياطين كما كانت قبل النبوة وفي أزمان الفترة حذو  
النعل بالنعل ، وحذر القنذة بالقنذة ، وهذا من أهلام النبوة كما ذكره  
غير واحد ، ولم يزل ذلك في ظهور وازدياد حتى هم ضرره وبلغ  
شرره الحاضر والباد ، ففي كل إقليم وكل مدينة وقرية ممن ينسب  
إلى الإسلام ولائح يدعوهم مع الله ، ويلتمسون بدعائهم قرب الرب  
ورضاه ، يفزعون إليهم في اللزمات والشدائد ، ويلوذون بهم في النوائب  
والحاجات ، وبعضهم لا يرد على خاطره ، ولا يلم بباله دعاء الله في  
شيء من ذلك لاستشعاره حصول مقصوده ونجاح مطلوبه من جهة الأولياء  
والأنداد ، وقد رأينا وسمنا من ذلك ما يمز حصره واستقصاؤه ، ولو  
كان يخفى لمرجنا على ذكره وتفصيله ، ولكنه أشهر من الشمس في  
نحر الظهيرة

إذا عرف هذا وتحتق قائلوا أن الله أطلع شمس الإيمان به وتوحيده  
في آخر هذا الزمان على يد من أقامه الله في هذه البلاد النجدية داعياً



إلى الله على بصيرة ، مذكراً به آمراً بتوحيده وإخلاص الدين له ، ورد العباد إلى فطرهم وبارئهم وإلههم الحق الذي لا إله غيره ولا رب سواه ، ينهى عن الشرك به ، ويصرف شيء من العبادات إلى غيره وابتداع دين لم يأذن به الله لاسلطان ولا حجة على مشروعيته . واستدل على ذلك وقرر وصنف وحرر وناظر المبطلين ، ونازع الغلاة والمارقين ، حتى ظهر دين الله على كل دين ، فتنازع المخالفون أمره ، وجحدوا برهان صدقه ، فتوهموا : هذا مذهب الطوارج المارقين ، وطائفة قالت : هو مذهب خامس لا أصل له في الدين ، وآخرون قالوا هو يكفر أهل الإسلام ، وصنف نسبوه إلى استئصال الدماء والأموال الحرام ، ومنهم من هابه بوطنه وأنه دار مسيلة الكذاب ، وكل هذه الأقاويل لاتروج على من عرف أصل الإسلام وحقيقة الشرك وعبادة الأصنام ، وإنما يحتاج بها قوم عزبت عنهم الأصول والحقائق ، ووقفوا مع الرسوم والمعادن في تلك المناهج والطرائق ( وقالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ، أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون ) فهم من شأنه في أمر صريح وما ذاك إلا أنه أشرقت له شمس النبوة فقصدها ، وظهرت له حقائق الوحي والتنزيل فأمن بها واعتنقها ، وترك رسوم الخلق لا يعبأ بها ، ورفض تلك العوائد والطرائق الضالة لأهلها .

واترك رسوم الخلق لاتعياً بها في السعد مايقنيك عن دبران

وقد صنف بعض علماء المشركين في الرد عليه ودفع ماقرره ودعا إليه ، واستهوتهم الشياطين ، حتى سمعوا في آيات الله معاجزين ، وقد بدد الله ثملهم فتمزقوا ايدي سبا ، وذهبت أباطيلهم وأراجيفهم حتى صارت هباً ، نعم بقيت ائلك الشبهة بقية بأيدي قوم ليس لهم في

الإسلام قدم ، ولا في الإيمان دراية ، يتخافتون بينهم ماتضمنته تلك الكتب من الشبه الشركية ، ويتواصون بكتمانها كما تسكت كتب التنجيم والكتب السحرية ، حتى أتيح لهم هذا الرجل من أهل الفرق فألقيت إليه هذه الكتب فاستعان بها على إظهار أباطيله ، وتسطير إلحاده وأساطيله ، وزاد على ما في تلك المصنفات . وأباح لغير الله أكرام العبادات ، بل زعم أن الأولياء تدير آ وتصريفنا مع الله ، وأجاز أن يكل الله أمور ملكه وعباده إلى الأولياء والأنبياء ويفوض إليهم تدير العالم . وهذا موجود عنانا بنص رسائله ، وشبه على الجهال الذين أحمى الله بصائرهم ، اتباع كل ناعق ، الذين لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق من الإيمان والفهم ، بشبهات ضالة كقوله إن دعاء الموتى ونحوه لا يسمى دعاء وإنما هو نداء ، وأن العبادات التي صرفت لأهل القبور لا تسمى عبادة ولا شركا إلا إذا اعتقد التأثير لأربابها من دون الله ، وقوله من قال لا إله إلا الله واستقبل القبلة فهو مسلم ، وإن لم يرغب عن الله هباد القبور الذين يدعونها مع الله ، ويكتب على أهل العلم من الخنابلة وغيرهم ويزعم أنهم قالوا وأجمعوا على استحباب دعاء الرسول بعد موته صلى الله عليه وسلم ، ويلحد في آيات وأحاديث رسول الله ونصوص أهل العلم ، ويتعمد السكتب على الله وعلى رسوله وعلى العلماء ، يعرف ذلك من كلامه من له أدنى نعمة في العلم ، والتفات إلى ما جاءت به الرسل ، ولا يروج باطله إلا على قوم لا شعور لهم بشيء من ذلك ، حمدتهم في الدين النظر إلى الصور وتقليد أهلها ، ومن شبهاته قوله في بعض الآيات : هذه نزلت فيمن يعبد الأصنام ، هذه نزلت في أبي جهل ، هذه نزلت في فلان وفلان يريد قاتله الله تعطيل القرآن عن أن يتناول أمثالهم وأشباههم ممن يعبد غير

الله ، ويعبد بربه ، ويزعم أن قوله تعالى ( وابتغوا إليه الوسيلة ) دليل على استعجاب دعاء الصالحين مع الله ، ويظن أن الشرك الذي جاءت الرسل بتحريمه هو الوسيلة إلى الله ، ويحتج على ذلك بما يمجح سماحه ويستوحش منه عوام المسلمين لمجرد الفطرة ، فسبحان من أضله وأعماه ( كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون ) .

وهذا الرجل يأنس إلى بلادكم ويعتاد الحجى إليها وله من ملثها وأكابرها من يعظمه ويواليه وينصره ويأخذ عنه ما تقدم من الشبه وأمثالها ولذلك أسباب منها البغضاء ومتابعة الهوى وعدم قبول ما من الله به من النور والهدى حيث عرف من جهة المعارض وتأملوا قوله تعالى ( ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار \* جهنم يصلونها وبئس القرار \* وجعلوا لله أنداداً ليضلوا عن سبيله قل تمتعوا فإن مصيركم إلى النار ) وقد أجمع العلماء على أن نعمة الله المقصودة هنا هي بعثة محمد صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق للذين أصلهما وأساسهما عبادة الله وحده لا شريك له ، وخلع ماسواه من الآلهة والأنداد ، ولا يكفر بهذه النعمة هو ردها وجعلها واختيار دعاء الصالحين ، والتماق على الأدباء والمقربين ، فرحم الله امرأً تذكر في هذا وبمحت عن كلام المفسرين من أئمة الدين وعلم أنه ملاق ربه الذي هنده الجنة والنار .

ثم فيما أجرى الله عليكم من العبر والعظات ما ينبغي من كان له قلب أو فيه أدنى حياة قال تعالى لنبيه موسى ( وذكرهم بأيام الله ) وجاءتكم أهيا المسلمين داؤم ، وعزها هم عليه انتقالم ، وما أحسن ما قال أخو بني قريظة لقومه أفى كل موطن لاتمقلون ( والله يقول الحق وهو يهدى السبيل ) وصلى الله على محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً .

## الرسالة الرابعة عشرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الابن حلي بن حمد بن سلمان ،  
سلمه الله تعالى وزينه بزيينة الإيمان .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد إليك الله على إنعامه والخط وصل وما ذكرت صار  
معلوما فأما رغبناك من البلد التي تظهر فيها أهلام الكفر والشركيات  
وتهدم قواهد الإسلام والتوحيد ويرفع فيها إلى غير أحكام القرآن المجيد  
فقد أحسنت فيما فعلت والهجرة ركن من أركان الدين نسأل الله أن  
يكتب لك أجر المحاصنين الصادقين . وأما وصولك إلى بلدة فارس  
فالذين رأيتهم ينتسبون إلى متابعة الشيخ محمد رحمه الله فهم كما ذكرت  
في خطك لكن فيهم جهال لا يعرفون ما كان الشيخ عليه وأمثاله من  
أئمة الهدى وفيهم من بدعة الممثلة والخواارج ولا معرفة لهم بالعقائد  
والنحل ، واخلاف الناس والزمان زمان فترة يشبه زمان الجاهلية وإن  
كانت الكتب موجودة فهي لا تنفي مالم يساعدهم التوفيق وتتخذ المعاني  
والحدود والاحكام من عالم رباني كما قيل :

والجهل داء قاتل وشفاهه      أمران في التركيب متفقان

نص من القرآن أو من سنة      وطبيب ذاك العالم الرباني

والكتب السماوية بأيدي أهل الكتاب وقد صار منهم ما صار  
وأسباب الجهل والهلاك قد تواترت جداً وقد قال بعض الأفاضل منذ أزمان:  
ليس العجب من هلك كيف هلك وإنما العجب ممن نجا كيف نجا ،  
وهؤلاء الذين ذكروهم من أهل فارس وذكروهم تلك العقائد الخبيثة  
ليسوا بعرب يفهمون الأوضاع العربية ، والحقائق الشرعية ، والحدود  
الدينية ، ولا يرجعون إلى نص من كتاب ولا سنة ، وإنما هو تقايد  
لمن يحسنون به الظن من غير فهم ولا بصيرة قال الحسن البصري في  
أمثالهم من المعتزلة من العجم : إن مجتهدهم قعرت بهم عن إدراك  
للعالى الشرعية ، والحقائق الإيمانية وكذلك لما نظر عمرو بن العلاء  
عمرو بن هبيل من رؤس المعتزلة وجده لا يفرق بين الوعد والوعيد فقال  
من المعجزة أتيت . وأما هبيل الرحمن البهيمى فهو على ما نقات عنه في  
غاية الجهالة والضلالة وله من طريق غلاة الجهمية نصيب وافر وله من  
الاعتزال ومن نملة الخوارج نصيب . وكلام أهل الإسلام وأئمة العلم  
في الجهمية والمعتزلة والخوارج مشهور . فأما جهم بن صفوان فطريقته في  
التعطيل ونفى الملو ، والاستواء ، والكلام وصائر الصفات قد أخذها  
عن الجعد بن درهم ، والجعد أخذها بالواسطة عن ليبيد بن الأهمم  
اليهودى الذى صنع السحر لرسول الله ﷺ ، وكانوا يخفون مقاتلهم  
ومن أظهر شيئاً من ذلك قتل كما صنع خالد بن هبيل الله القسرى أمير  
واسط بالجعد بن درهم فانه ضحى به يوم العيد وقال على المنبر : أيها  
الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم فانى مضح بالجعد بن درهم ، لانه يزعم  
أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلًا ولم يكلم موسى تكليماً تعالى الله عما يقول  
الجعد علواً كبيراً ثم نزل فذبجه . والجهم قتل أيضاً لما ظهرت مقالته .

ثم لما كان في زمن الخليفة المأمون العباسي ظهرت في الناس تلك المقاتلات بواسطة بعض الوزراء والأمراء ، وكثر الخوض فصاح بهم أهل الإسلام من كل ناحية ويدهوهم، وفسدهم، وكفروهم قال ابن المبارك الإمام الجليل من أكابر أهل السنة : من لم يعرف أن الله فوق عرشه بائن من خلقه فهو كافر يستتاب ، فان تاب وإلا قتل ولا يدفن في مقابر المسلمين ، ولا مقابر أهل الذمة لئلا يتأذى به أهل الذمة من اليهود والنصارى ، وقال الفاضل بن عياض ، ويوسف بن أسباط : الجهمية ليست من الثلاث والسبعين فرقة التي افرقت إليها هذه الأمة ، يعني أنهم لا يدخلون في أهل القبلة وقد صنفت التصانيف وجمعت النصوص والآثار في الرد عليهم وتكفيرهم وانهم خالفوا للمعول ، وأن قولهم يؤول إلى أنهم لا يشبهون رباً يعبد ، ولا إلهاً يعلى له ويسجد وإنما هو تعطيل محض ولذلك كفروهم قال ابن القيم في الكافية الشافية :

ولقد تقلد كفروهم خدعون في هشر من العلماء في البلدان يعني أن خمسمائة عالم أئمة مشاهير جزوا بكفرهم ونصوا عليه وحججهم وشبهاتهم واهية داحضة ولا تروج على من شئ راحة الإسلام قال بعض العلماء : أهل البدع لهم نصوص يدلون بها قد اشتبه عليهم معناها ولم يهتدوا فيها ، إلا الجهمية فليس معهم شيء مما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب انتهى . والقرآن والسنة كل هارد عليهم .. قال بعض أصحاب الإمام الشافعي رحمه الله : في القرآن ألف دليل على علو الله على خلقه وأنه فوق العرش وذكر ابن القيم طرفاً صالحاً في ونيته من ذلك . وأما نصوص السنة ، وكلام أهل العلم فلا يحصرها ويحيط بها إلا الله ، ويمكن للؤمن أن يعلم أن كل من عرف الله بصفات جلاله ونعوت كماله وتبين له شيء من ربوبيته وأنعاله يعلم وينقن أنه هو العلى الأعلى الذى على

عرشه استوى ، وعلى الملك احتوى ، وأنة القاهر فوق عباده ، وأنه يدبر الأمر من السماء إلى الأرض . ولا يشك في ذلك إلا من اجتالته الشياطين عن الفطرة التي فطر الله الناس عليها . والكلام يستدعى بسطا طويلا فمالك يكتنب أهل السنة واحذر كتب المبتدعة فانهم سودوها بالشبهات والجهالات التي تلقوها عن أسلافهم وشيعهم . وأما دعواهم أن النبي ﷺ حي في قبره ، فان أرادوا الحياة الدنيوية فانهصوص والآثار والإجماع والحس يذببه قال تعالى : ( إنك ميت ولهم ميتون ) وقال تعالى : ( وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفأنت مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ) وقد قام أبو بكر في الناس يوم مات النبي ﷺ وقال : «أما بعد فمن كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ، ولا هذه الآية : ( وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفأنت مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ؟ ) وأما إن أرادوا الحياة البرزخية كحياة الشهداء فلا أنبياء منها أفضلها وأكملها . ولنبينا محمد ﷺ الحظ الوافر والنصيب الأكمل ، ولاسكنها لا تنفى الموت ولا تمنع إطلاقه على النبي والشهيد ، وأمر البرزخ لا يعلمه ولا يحيط به إلا الله تعالى الذي خلقه وقدره . والواجب علينا الإيمان بما جاءت به الرسل ، ولا نتكاف ولا نقول بنير علم ، والحياة الآخورية بعد البعث والنشور أكل مما قبلها وآتم للسعداء والأشقياء .

وأما دعواه أن العبادة هي السجود فقط فهذا الجمل ليس بغريب من مثل هذا الملهد . والنعصوص القرآنية والأحاديث النبوية قد فصلت أنواع العبادة تفصيلا ، وقسمتها تقسيماً ونوعتها تنويعاً ، قال تعالى

( آلم ذلك بالكتاب لا ريب فيه هدى المتنين ) إلى قوله ( أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ) وهل المهندون والمفلحون إلا خواص عباد الله ؟ وقال تعالى ( ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر — إلى قوله : أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون ) فخصهم بالصدق والتقوى وحصرها فيهم ، لأن ما ذكر رأس العبادة والإيمان متضمن لما لم يذكر يستلزم له فلهذا حسن الحصر وقال تعالى ( وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحسانا ) إلى قوله ( وآتوا الزكاة ) فبدأ بذكر العبادة المجملة ، ثم خص بعض الأفراد تنبيها على الاهتمام وأنها من أصول الدين ، ولئلا يتوهم السامع أن العبادة تختص بنوع دون ما ذكر في قوله ( والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة ) وعلوم أن إقامة الصلاة داخلية فيما قبلها لأنها أكد الأركان الإسلامية بعد الشهادتين .

وكذلك قوله ( إياك نعبد وإياك نستعين ) والاستعانة عبادة بالاجتماع ، وحفظها على ما قبلها اهتماما بالوصية وتنبيها على التوكل ، وقال تعالى ( إن الله يأمر بالعدل والإحسان — إلى قوله — لعلكم تذكرون ) والعدل يدخل فيه الواجبات كلها ( والإحسان ) يدخل فيه نوافل الطاعات ( وإيتاء ذوى القربى ) يدخل فيه حق الأرحام ونحوها من العبادات المتعدية ، والنهى ( عن الفحشاء والمنكر ) يدخل فيه ما نهى الله عنه من ظاهر الانتم وباطنه ، وتركه من أجل العبادات ( والابغى ) من أكبر السيئات ، وتركه من أهم الطاعات ، فهذا كله داخل فى العبادة بالاجتماع . وقال تعالى ( وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه — إلى قوله :



ولا نجعل مع الله إلهاً آخر فتلقى في جهم ملوماً مدحوراً) فابتدأ الآية بالأمر بعبادته وحده لا شريك له ، وعطف بقية العبادة للمذكورة اهتماماً بها وتنويعاً بشأنها ولا قائل : أن ما ذكر ليس بعبادة بل أهل اللغة وأهل الشرع من المفسرين وغيرهم ، مجمعون على أن ما أمر به في هذه الآيات ، من أفضل ما يتقرب به العبد من القرب والعبادات ، وما حلت أحداً من أهل العلم واللغة ينازع في ذلك ، ولكن القوم كما تقدم هجم أو مولودون ، قال تعالى : ( وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ) فعطف إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة على ما قبله ، وإن كان يدخل فيه عند الإطلاق ، تنبيهاً على ما تقدم من الاهتمام ، والحض على ما ذكر في حديث جبريل المشهور في الكتب الستة وغيرها أن جبريل أتى النبي ﷺ في صورة رجل وهو جالس في أصحابه فقال له : ما الإسلام ؟ قال « الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً » قال : صدقت قال : ما الإيمان ؟ قال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت وبالقدر خيره وشره » قال : صدقت ، قال فما الإحسان ؟ قال : « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » ثم قال : « هذا جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم » فجعل هذا كله هو الدين والدين بمعنى العبادة بدليل قوله تعالى : ( وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، وذلك دين القيمة ) فجعل عبادة الله هي دين القيمة .

وثبت عنه ﷺ أنه قال « الإيمان بضع وستون — أو بضع

وسمعون — شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة  
الأذى من الطريق ، ومن قال ليست هذه الشعبة عبادة ، فهو من  
أشر الدواب وأجهل الحيوان .

وقد حصر النبي ﷺ العبادة في بعض أفرادها ، كما في حديث  
النعمان بن بشير أنه قال « الدعاء هو العبادة » وفي حديث أنس « الدعاء  
من العبادة » وكقوله « الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين » وكل  
ما ورد من فضائل الأعمال وأنواع الذكر داخل في معنى العبادة ،  
وقد جمع ابن السني والنسائي في عمل اليوم واليلة من ذلك طرفاً يبين  
أن العبادة في أصل اللفظ بمعنى الذل والخضوع كما قال بعضهم<sup>(١)</sup> .

تبارى عتاقاً ناجبات وأنبت وظيفاً وظيفاً فوق مور معبد

أى طريق منزل قد ذلته الأقدام مأخوذ من معنى الذل والخضوع  
يقال : دنته فدان أى ذلته فذل . وفي الاصطلاح الشرهى يدخل فيه  
كل ما يحبه ويرضاه من الأعمال الظاهرة والباطنة ، الخاصة واللتعمدية ،  
البدينية والمالية ، وكذلك عرفها الفقهاء بأنها ما أمر به شرها من غير  
أطراد عرفى ولا اقتضاء عقلى .

إذا عرف هـنا فالتقوى والعبادة والدين إذا أفردت ولم تقترن  
بغيرها دخل فيها مجموع الدين وسائر العبادات ، وإذا اقترنت بغيرها  
فسر كل واحد بما يخصه ، كالإيمان والعمل الصالح والإسلام والإيمان  
وصدق الحديث والإيمان والصبر والعبادة والاستعانة والتقوى وابتغاء

(١) هو طرفة ابن العبد في معلقته الشهيرة .

الوسيلة ، فيفسر كل بما يناسبه ويخصه كما في سورة الأحزاب ( إن المسلمين والمسلمات ، والمؤمنين والمؤمنات ، والقانتين والقانتات ، والصادقين والصادقات ، والصابرين والصابرات ، والخاشعين والخاشعات ، والمنصديقين والمنصديقات ، والصائمين والصائمات ، والحافظين فروجهم والحافظات ، والذاكرين الله كثيراً والذاكرات ) ففسر كل اسم بما يخصه مع الاقتران ، وإذا أطلق اسم العبادة كما في قوله تعالى ( وعباد الرحمن ) واسم الإيمان واسم الإسلام في مقام المدح والثناء دخل فيه الدين كله .

فن عرف هذا تبين له اصطلاح القرآن والسنة ، وعرف أن هؤلاء المبتدعة من أجهل الناس بمحدود ما أزل الله على رسوله ، والصلاة نفسها تشتمل على أقوال وأفعال غير السجود ، وكلها عبادة بإجماع المسلمين والقراءة عبادة والقيام عبادة ، والركوع عبادة ، والرفع منه عبادة ، والسجود عبادة ، والجلوس عبادة ، والأذكار المشروعة في تلك المواطن عبادة والتكبير عبادة والتسليم عبادة .

وأما قوله : أن قبر الولي أفضل من الحجر الأسود . فهذا من جنس ما قبله في الفساد والاضلال . فإن الحجر الأسود يمين الله في أرضه من صافحه واستلمه فسكناً ما بايع ربه قال تعالى ( إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدياً للعالمين فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً ) ولم يرد في قبور الأولياء ما يدل على مثل ذلك ، فضلاً عن أن يكون أفضل منه ، والحج ركن من أركان الإسلام ، والطواف بالبيت أحد أركان الحج ، والركن الذي فيه الحجر الأسود أفضل من أركان البيت والطواف من أفضل العبادات وأوجبها

والطوائف بالقبور واستلامها والمكوف عندها من أوضاع للمشركين  
والجاهلية وفيه مضاهاة لما يفعله اليهود والنصارى عند قبور أحبارهم  
ورهبانهم .

وأفضل القبور على الإطلاق قبره ﷺ ، ولا يشرع تقبيله واستلامه  
بالاجماع ، ولا يشرع الدعاء عنده ، فلا يشبه بيت المخلوق ببيت الخالق ،  
وبيت العبد ببيت الرب ، وبالجملة فهذا القول قول شنيع لا مستند له  
ولا دليل عليه . وتقبيل الحجر الأسود مشروع . وكذا استلامه باليد  
فإن استلمه بالحجر ونحوه لعنر فقد صح أن النبي ﷺ أشار إلى الحجر  
الأسود واستلمه بمحجن كان في يده .

وأما قوله : أنكم تعتقدون العلوم ، فنعم نعتقده ونشهد الله عليه ،  
وكل مسلم عرف الله بأسمائه وصفاته يعتقد أنه هو العلي الأعلى ، الذي  
على العرش استوى ، وعلى الملأ احتوى ، هنا نص القرآن وقد قال  
تعالى ( ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده ) وأول من أنكر  
العلو فرهون إذ قال : ( يا هامان ابني لي صرحا لعل أبلغ الأسباب ،  
أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذبا ) كذب موسى  
فيما جاء به من الله ، إن الله هو العلي الأعلى وإنه فوق عباده مستو  
على عرشه :

وأما الآية الكريمة التي احتج بها هنا الضال فلم يعرف معناها ،  
ولم يدرك المراد منها . وأهل التفسير متفقون على أن المراد بقوله تعالى  
( وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله ) أنه معبود في السماء ومعبود  
في الأرض لأنه الإله للمعبود كما في قوله تعالى ( وهو الله في السموات

وفي الأرض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون) وقال تعالى: (إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً) وهناك طائفة من خلاة الجهمية يرون أنه حال بذاته في كل مكان ، لم يزهوه عن شيء . تعالى الله عما يقول الظالمون هلوأً كبيراً . وأما حديث «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» فهو حديث صحيح جليل مثل قوله ( أولئك الذين يدهون ينتفون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ) فالقرب في هذا ونحوه أضيف إلى العبد ، والقلب إذا أناب إلى الله ، وأخلص في عبادته ، وصدق في معاملته ، كان له من القرب بحسب صدقه وإخلاصه ورتبته من الإيمان ، فترفع عنه حجب الشهوات والشبهات وينتشم عنه ليلها وظلامها . وهذا للعنفى حق لا يشك فيه . ويضاف القرب إلى الله كما في قوله تعالى ( وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان ) فهذا قرب خاص للسائلين والداعين ، وقد يقرب من عباده ومن القلوب الطيبة كيف ما شاء ، لكنه قرب خاص ، ليس كما يظنه الجهمي من أن ذاته تحمل في المخلوقات فهو سبحانه ليس كمثل شيء في صفاته وكال عظمته وقدرته ينزل إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر وهو مستو على عرشه هال فوق خلقه لا تحيط به المخلوقات ولا تحتوى عليه الكائنات ، ويدنو عشية عرفة فيباهي ملائكته بأهل اللوقف ومع ذلك نصفة الملو والاضواء ثابتة في تلك الحال ، لا يخلو العرش منه ولا يعلم قدر عظمتة إلا هو جل ثناؤه ، وتقدرست أسماؤه . وقد يكون للمؤمن المخلص القريب من الله في مكان معه ، من هو مملون مطرود عن رحمة الله ، وهما في مكان واحد ، كما جرى لموسى وفرعون . فالقرب الذي وردت

به الأحاديث ، وصرحت به النصوص ، حجة على الجهمي للعطل للعلو  
القاتل بأن الله في كل مكان ، تعالى الله وتقدس ، فهو لاء الجهال  
خاضوا فيما قصرت عقولهم وأفهامهم عن ادراك معناه وما يراد به ،  
فصاروا في بحر الشبهات خرق ، لا يعرفون ربا ولا يستدلون بصفة من  
صفاته على معرفة كماله وجلاله ، وقد بلغ الرسول ما أنزل إليه من ربه  
قراءة على الناس ، وأكثره في معرفة الرب وصفاته ، وروبيته وتوحيده  
سمعه منهم قرويههم وبدويهم ، خاصهم وهامهم ، عربهم وهجمهم ، ولم  
يشكل على أحد منهم ذلك ولا شك فيه ، بل آمنوا به وعرفوا المراد  
منه ، ومضت القرون الثلاثة على إثبات ذلك والإيمان به ، وتلقى معناه  
عن الصادق المصدق الذي لا ينطق عن الهوى ، ( إن هو إلا وحي  
يوحى ) وإن جحد بعض المنافقين فهو مدحور مقهور حتى حدث ما حدث  
في آخر القرن الثالث وما بعده .

وأما دهواه أن الأولياء يقدرون على خلق ولد من غير أب ،  
فهذه طامة كبرى ، وردة صريحة ، وتكذيب لجميع الكتب السماوية ،  
ورد على كل رسول ، ومخالفة لإجماع الأمم المنتسبين إلى الرسل  
والكتب السماوية ، فانهم مجمعون على أن الله هو الخالق وحده ، وغيره  
مخلوق . قال تعالى : ( قل يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل  
من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض ؟ لا إله إلا هو فأنى  
تؤفكون ) وقال تعالى : ( ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل  
شئ فاعبدوه وهو على كل شئ وكيل ) وقال تعالى : ( أئيشركون  
ملا يخلق شيئا وهم يخلقون ؟ ) ولو كان لغير الله شركة في الخلق  
والناتئير لكان له شركة في الربوبية والإلمية وقال تعالى : ( قل ادهوا

الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير \* ولا تنفع الشفاعة عنده ( الآية ، فنفي سبحانه عن غيره ، أن يكون له ملك في السموات والأرض ، ولو قل كمثقال ذرة ، ونفي الشراكة أيضاً في القليل والكثير ، ونفي أن يكون له ظهير وهون يعاونه في خلق أو تدبير ، فانه النفي بذاته عن كل ما سواه والخلق بأسرهم فقراء إليه ، ثم نفي الشفاعة إلا لمن أذن له .

قال بعض السلف : هذه تقطع هروق شجرة الشرك من أصلها ، ومعلوم أن من يخلق له ملك ما خلقه ، ولو كان ثم خالق غير الله تعدت الأرباب والآلهة . قال الله تعالى : ( لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون ) وقال تعالى : ( هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء . لا إله إلا هو العزيز الحكيم ) وقال تعالى : ( يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ) . فمبني دخل في عموم هذه الآيات ولم يخالف في ذلك إلا من ضل من النصارى ، قال تعالى في خصوص عيسى : ( إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ، ثم قال له كن فيكون ) فكان عيسى بكن كما كان آدم ، وقال تعالى : ( وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم ، أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ؟ — إلى قوله ... ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم ) فاعترف أن الله ربه وخالقه ومعبوده . فكفى بهذه النصوص رداً على من أشرك بالله وجعل معه خالفاً آخر .

وما احتج الملحد من قوله خاكيا عن جبريل أنه قال لمريم : ( إني

رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا) فيقال قراءة البصريين ( ليهب لك بالياء وهي تفسير للقراءة<sup>(١)</sup> وعلى القراءة الأخرى نسبة الهبة إليه أنه بسبب نفخ الروح في درهما، والسبب يضاف إليه الفعل كما جزم به البيضاوي وغيره في هذه الآية والله سبحانه وتعالى ينفذ أمره السكوني على يد من يشاء من ملائكته ، وربما نسب الفعل إليهم كما قال تعالى : ( الله يتوفى الأنفس حين موتها ، والتي لم تمت في منامها ) وقال تعالى في موضع آخر : ( ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا للملائكة ) وقال تعالى : ( حتى إذا جاء أحدهم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ) ، فأضافه إليهم لأنهم موكلون بقبض الأرواح ، ولما كانوا لا يستقلون بشيء من دونه ، ولا يفعلون إلا بمشيئته وحوله وقوته ، صرح بهذا للنفى في الآية الأولى فقال ( الله يتوفى الأنفس حين موتها ) وأبلغ من هذا أنه نسب إليهم التدبير في قوله تعالى : ( فالدبريات أمرا ) لأنهم رسل بأمره السكوني ، وأخير بأنه للدبر الفاعل المختار في غير آية من كتاب الله كقوله ( يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه ) وقال : ( يدبر الأمر مامن شفيع إلا من بعد إذنه ) وقوله ( قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن بملك السمع والأبصار ؟ — إلى قوله — ومن يدبر الأمر ؟ فسيقولون الله ) إلى غير ذلك من الآيات الدالة على اختصاصه تعالى بالتدبير والإيجاد وفي الحديث القدسي : « ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا ذرة ، أو يخلقوا سميرة » ، وقال تعالى : ( إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له ، وإن يسألهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ، ضعف الطالب والمطلوب ) وأكابر الخلق كالللائكة والأنبياء لم يدع أحد منهم أنه إله ، وأنه يخلق كما قال في حق الللائكة :

(١) لعل أصله : لقراءة لأهب . أو للقراءة الأخرى .



( بل هباد مكرون \* لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون \* يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون \* ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ) وقال تعالى : ( ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ، ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون \* ولا يأمركم أن تتخذوا لللائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ؟ ) ، فأخبر أن اتخذهم أرباباً كفر بعد الإسلام ، وأيضاً فأخبر الآية وهو قوله تعالى : ( قال ربك هو على هين ولنجعله آية ) وهو الذي قدره وقضاه ، كل هذا يرد على المبطل فننقل له هداك الله . الأدلة على تفرد سبحانه وتعالى بالخلق والإيجاد والتدبير لا يحيط بها إلا هو سبحانه .

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

وأما كونهم لا يشهدون الجمعة والجماعة ، ولا يعملون ، ولا يردون السلام ، فهم بذلك يخلفون لأهل السنة والجماعة من سلف الأمة وأئمتها ولو وجد في الإمام من الفجور ، إلا يخرج من الإسلام ، فأهل السنة يصلون خلف أهل الأهواء إذا تعذرت الجمعة والجماعة خاف غيرهم .

وإن كانوا يرون كفر من لا يوافقهم على أهوائهم ، فهم من جلس الخوارج الذين وردت فيهم الأحاديث الصحيحة بأنهم يمرقون من الدين كما يمرق السم من الرمية وأنهم كلاب أهل النار . وصلى الله على سيد ولد آدم وعلى آله وصحبه الذين جاهدوا في الله حق جهاده آمين ، والحمد لله على التمام وحسن الختام .

## الرسالة الخامسة عشرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم زيد بن محمد  
زاده الله علماً ووهب لنا وله حكماً .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فالخط الذي فيه المسائل  
وصل وحصل من الأشغال والموانع ما اقتضى تأخير الجواب ، وسأل  
الله لنا الإحاطة على ما يقرب إليه من العلم والعمل .

أما (المسألة الأولى) \* عن قوله تعالى : ( ويعبدون من دون الله مالا  
يضرهم ولا ينفعهم ، ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، قل أتنبئون الله  
بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض ؟ ) وقول السائل : إن الرب  
تبارك وتعالى لا يخفى عليه شيء وقد قال في سورة العنكبوت : ( إن الله  
يعلم ما يدعون من دونه من شيء ) .

فالجواب وبالله التوفيق أن كلا من الآيتين الكريمتين على عمومهما  
وإطلاقهما يصدق بمضمومهما بعضاً ، فأما آية يونس ، ففيها الاخبار بنفي  
ما ادعاء المشركون ، وزعموه من وجود شفيع يشفع بدون إذنه تبارك  
وتعالى ، وأن هذا لا يعلم الله وجوده لا في السموات ولا في الأرض ،

بل مجرد زعم وإفراء ، وما لا يعلم وجوده مستحيل الوجود ، منفي غاية النفي ، فالآية رد على المشركين الذين تعاملوا بالشركاء والأنداد بقصد الشفاعة عند الله والتقرب إليه ، وأما آية الضكوت ففيها إثبات علمه سبحانه لكل مدعو ومعبود من أى شيء كان ، ولا يخفى عليه خافية ، ولا يعزب عنه مثقال ذرة فى الأولى فى العلم بوجوده ما لا وجود له بحال ، والآية الثانية فيها إثبات العلم بوجود ما عبده ودعوه مع الله من الآلهة التى لا تضر ولا تنفع .

قال ابن جرير رحمه الله فى الكلام على آية يونس : يقول تعالى ذكره ويعبد هؤلاء للمشركون ، الذين وصفت صفتهم الذى لا يضرهم شيئاً ولا ينفعهم فى الدنيا ولا فى الآخرة . وذلك هو الآلهة والأصنام التى كانوا يبدونهم رجاء شفاعتهم عند الله قال تعالى لنبيه محمد ﷺ : ( قل أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الأرض ) يقول أنخبرون الله بما لا يكون فى السموات ولا فى الأرض ؟ وذلك أن الآلهة لا تشفع لهم عند الله فى السموات ولا فى الأرض ، وكان للمشركون يزعمون أنها تشفع لهم عند الله ، فقال الله لنبيه ﷺ : قل لهم : أنخبرون الله بما لا يشفع فى السموات ولا فى الأرض ليشفع لكم فيها ؛ وذلك باطل لا يعلم حقيقته وصحته ، بل يعلم أن ذلك خلاف ما تقولون وأنها لا تشفع لأحد ولا تنفع ولا تضر . انتهى

وحاصله أن النفي واقع على ما اعتقدوه وظنوه من وجود شفع يشفع وينفع ويقرب إلى الله ، وذلك الظن والاهتقاد وهم وخيال باطل لا وجود له ، وينحو ذلك قال ابن كثير : يقول : ينكر تعالى على للمشركين الذين عبدوا مع الله غيره ظانين أن تلك الآلهة تنفعهم

شفاعتها عند الله وأخبر أنها لا تنفع ولا تغفر ، ولا تلك شيئاً ، ولا يقع شيء مما يزعمون فيها ولا يكون هذا أبداً ، ولهذا قال تعالى : ( قل أطلبون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض ) . انتهى .

وقال أبو السعود الرومي<sup>(١)</sup> في قوله : ( قل أطلبون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض ) أهى : أخبرونه بما لا وجود له أصلاً ؟ وهو كون الأصنام شفعاء عند الله ، إذ لو كان ذلك لعله هلام الغيوب وفيه تقريع لهم ، وتهكم بهم وبما يذهبون من الحال الذي لا يكاد يدخل تحت الصحة والامكان ، وقوله : ( في السموات ولا في الأرض ) حال من أعماد الخنوف في يعلم مؤكدة للنفي لأن ما لا يوجد فيها فهو منتف عادة . انتهى .

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله في الكلام على هذه الآية . هذا نفي لما ادعاه للشركاء من الشفعاء ، لنفي علم الرب تعالى بهم للسنائم لنفي للعلوم ، ولا يمكن أهداء الله المكابرة ، وأن يقولوا قد علم الله وجود ذلك ، لأنه تعالى إنما يعلم وجود ما أوجده وكونه ، ويعلم أن سيوجد ما يريد لإيجاده فهو يعلم نفسه وصفاته ، ومخلوقاته التي دخلت في الوجود وانقطعت ، والتي دخلت في الوجود وبقيت ، والتي لم توجد بعد .

---

(١) هو أبو السعود بن العماد صاحب التفسير المشهور المطبوع في حواشي التفسير الكبير للرازي نسبة الى الروم لأنه كان شيخ الاسلام للدولة العثمانية وكانت تسمى دولة الروم ويلقب شيخ الاسلام فيها بمفتي الروم لأن عاصمتها « القسطنطينية » وما يحيط بها من البلاد كانت بلاد الروم وما اشتهرت باسم الدولة التركية والعثمانية الا في القرن الماضي والافرنج هم الذين سموها « تركيا » ولكن أبا السعود هذا عربى الأصل ونشأ في تلك البلاد .

وأما وجود شيء آخر غير مخلوق ولا مرئوب فالرب تعالى لا يعلمه لأنه مستحيل في نفسه فهو سبحانه يعلمه مستحيلاً لا يعلمه واقعاً ولو علمه واقعاً لكان العلم به عين الجهل وذاك من أعظم المحال فكذلك حجب الرب تبارك وتعالى على بطلان ما نسب إليه أهداؤه للمعترون التي هي كالضريع الذي لا يسمن ولا يغنى من جوع ، فإذا وازنت بينها ظهرت لك الفاصلة إن كنت بصيراً : (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً) . انتهى .

﴿وأما للسألة الثانية﴾ من قوله تعالى ( وما يتبع الذين يدهون من دون الله شركاء ) الآية فقد أشكل معناها على كثير من المفسرين فزعموا أن المعنى نفي اتباعهم شركاء فجعلوا ( ما ) نافية و ( شركاء ) مفعول يتبع أى لم يتبعوا في الحقيقة شركاء بل هم عبادة مخلوقون مرئوبون والله هو الإله الحق لا شريك له ، وأما ابن جرير فقرر أن ( ما ) في هذا المحل استفهامية لا نافية . قال رحمه الله : ومعنى الكلام أى شيء يتبع من يقول لله شركاء في سلطانه وملكوته كاذباً ؟ والله للتفرد بملك كل شيء في سماء كان أو أرض ( إن يتبعون إلا الظن ) يقول ما يتبعون في قلوبهم ذلك إلا الظن يقول إلا الشك لا اليقين ( وإن هم إلا يخوضون ) . انتهى .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : ظن طائفة أن ( ما ) هاهنا نافية وقالوا ما يدهون من دون الله شركاء في الحقيقة . بل هم خير شركاء وهذا خطأ . ولكن ( ما ) هاهنا حرف استفهام والمعنى وأى شيء يتبع الذين يدهون من دون الله شركاء ؟ ما يتبعون إلا الظن وإن هم

إلا يفرصون . فشركاء مفعول يدهون لا مفعول يتبع ، فإن المشركين يدهون من دون الله شركاء كما أخبر عنهم بذلك في غير موضع ، فالشركاء موصوفون في القرآن بأنهم يدهون من دون الله ولم يوصفوا بأنهم يتبعون فإنما يتبع الأئمة الذين كانوا يدهون هذه الآية ولهذا قال بعدها ( إن يتبعون إلا الظن ) ولو أراد أنهم ما يتبعون في الحقيقة شركاء لقال : إن يتبعون إلا من ليسوا بشركاء بل هو استفهام يبين أن للمشركين الذين دها من دون الله شركاء ما اتبعوا إلا الظن ما اتبعوا هذا فإن للشرك لا يكون معه علم مطابق وهو فيه ما يتبع إلا الظن وهو الخرص والخزر وهو كذب وافتراء كقوله : ( قتل الخراصون ) .

﴿ وأما للسألة الثالثة ﴾ هن قوله : أسألك بمقد العز من هرشك وقول السائل ما معناه ؟ فلا يخفى أن هذا ليس من الأدعية للرفوعة ولذلك اختلف الناس فيه ، فكره أبو حنيفة رحمه الله للسألة بمقد العز وأجازها صاحبه أبو يوسف لأنه قد يراد بهذه الكلمة المحل أى محل المقد وزمانه كمنذهب يطلق على محل الذهاب وزمانه ، وربما أريد بها المفعول كمركب بمعنى المركوب ويكون هنا اسم مصدر من عقد يعقد عقداً والاسم عقد ويكون صفة ذات ، ولهذا قال أبو يوسف : بمقد العز هو الله ، وأما أبو حنيفة فنظر إلى أن اللفظ محتمل لمعاني متعددة فلذلك كره المسئلة به ، وبهذا يتبين المعنى .

﴿ وأما المسألة الرابعة ﴾ هن قوله صلى الله عليه وسلم في الدعاء المشهور : « إلى من تسكنى ؟ إلى بعيد يتجهم ؟ » فاهمل أن التجهم الغلظة والعبوس والإشتغال بالوجه الكريه ، والتجهم الغليظ المجتمع ، وجهم ككرم جهامة وجهومة اشتغاله بوجه كريه كتجهمه ، والجهمة

آخر الليل أو بقية سواد من آخره ، وأجهم دخل فيه . انتهى .

وبه يظهر أن التنجيم يقع على الاستقبال بوجه مظلم هبوس ومن صفات الجهم<sup>(١)</sup> . . . .

﴿ وأما المسألة الخامسة ﴾ عن قوله ﷺ : « أهوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات » وقوله في حديث أبي موسى : « حجاب النور ، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه » وقول السائل هل يفسر بهذا النور أولا ؟

فالجواب : أن النور يضاف إلى الله إضافة الصفة إلى الموصوف ويضاف إليه إضافة المفعول إلى فاعله كما أشار إليه العلامة ابن القيم في نونية وما في دهائه ﷺ مخرجه من الطائف من الأول<sup>(٢)</sup> بلا ريب فهو صفة ذات وكذلك تسمى تعالى وتقدس بهذا الاسم الأنفس .

وأما ما في حديث أبي موسى من ذكر السبحات المضافة إلى وجه الله تعالى فهي من إضافة الصفة إلى الموصوف على ما يأتي تفسيره .

وأما قوله « حجاب النور » فقد ذكر السيوطي وغيره في الحجب آثارا من السلف تدل على أن الله احتجب بحجب من النور مخلوقة له وكلام صاحب الكافية الشافية يشير إليه لأنه حفظه في الذكر على ما تقدم من أوصاف الذات ، والأصل في المعطف أن يكون في المنايرة

---

(١) سقط ههنا كلام نترك له بيضا ليضعه فيه من وجده فإن ضاق عنه وضع الباقي في الحاشية .

(٢) قوله مخرجه من الطائف ظرف متعلق بدعائه يقولون : فعل هذا منصرفه من مكان كذا أو مخرجه من بلد كذا — والمعنى هنا دعؤه « ص » وقت خروجه من الطائف .

وقال في الجيوش الإسلامية : والله سبحانه سمي نفسه نوراً وجعل كتابه نوراً ورسوله ﷺ نوراً ودينه نوراً واحتجب من خلقه بالنور ، وجعل دار أوليائه نوراً وقال تعالى : ( الله نور السموات والأرض ) الآية وقد فسر بكونه صنور السموات والأرض ، وهذا إما هو فعل وإلا فالنور الذي هو من أوصافه قائم به ، ومنه اشتق له اسم النور الذي هو أحد الأسماء الحسنى ، فالنور يضاف إليه سبحانه على أحد وجهين : إضافة صفة إلى موصوفها ، وإضافة فعل إلى فاعله ، فالأول كقوله : ( وأشرقت الأرض بنور ربها ) . إذا جاء لفصل القضاء ومنه قوله ﷺ في الدعاء المشهور : « أهوذ بنور وجهك الكريم أن تضلني لا إله إلا أنت » وفي الأثر الآخر : « أهوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات » فأخبر ﷺ أن الظلمات أشرقت بنور وجه الله كما أخبر تعالى أن الأرض تشرق يوم القيامة بنوره ، وفي معجم الطبراني والسنة له وكتاب همام الدراني وغيرهما من ابن مسعود رضي الله عنه : ليس عند ربكم ليل ولا نهار نور السموات والأرض من نور وجهه ، وهذا الذي قاله ابن مسعود رضي الله عنه أقرب إلى تفسير الآية من قول من فسرهما أنه هادى أهل السماوات والأرض . وأما من فسرهما بأنه مذور السماوات والأرض فلا تنافي بينه وبين قول ابن مسعود ، والحق أنه نور السماوات والأرض بهذه الإختبارات كلها ، وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات : إن الله لا ينام ولا يلبس له أن ينام . فذكرها . وفي صحيح مسلم عن أبي خزيمة رضي الله عنه قال : سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك ؟ قال « نور أتى أراه » قال شيخ الإسلام معناه كان ثم نور ، أو حال دون رؤيته نور . « وأنى أراه » قال :



ويدل عليه أن في بعض الألفاظ الصحيحة : هل رأيت ربك ؟ قال « رأيت نوراً » وذكر الكلام في الرؤية ثم قال<sup>(١)</sup> ويدل على صحة ما قال شيخنا في معنى حديث أبي ذر رضى الله عنه قوله ﷺ في الحديث الآخر : « حجاب النور » فهذا النور هو والله أعلم النور المذكور في حديث أبي ذر « رأيت نوراً » .

وأما السبحات فهي نور الذات للمقدمة العملية وهي النور الذى استعاذ به ﷺ ، وكلامه فيه إيماء إلى أنه تعالى احتجب بهذا النور للذكور وهو الذى حجب به ﷺ عن رؤية الباري تعالى وتقدس وهذا النور الذى رآه ﷺ كما تقدم في حديث أبي ذر « رأيت نوراً » . وقد احتجب سبحانه وتعالى بحجب عن خلقه من نور ومن غيره كما ذكر في آثار مروية عن السلف جمع كثيراً منها السيوطى في كتاب الهيئة السلية ، وإذا فسرت السبحات بنور وجهه الكريم جازت الاستعاذة بها لأنها وصف ذات .

ويؤيد ما أومأ إليه ابن القيم رحمه الله قول ابن الأثير : سبحات الله جل جلاله : عظمتة وهي فى الأصل جمع سبحة وقيل ضوء وجهه ، وقيل سبحات وجهه محاسنه ، وقيل معناه تنزيهه له أى سبحان وجهه ، وقيل أن سبحات الوجه كلام مترض بين الفعل وللفعول أى لو كشفها لأحرقت كل شيء أبصرت .

(قلت) يريد أن السبحات هي النور الذى احتجب به ولذلك قال : لو كشفها ، قال وأقرب من هذا أن للمعنى لو انكشف من أنوار

(١) يعنى ابن القيم .

الله تعالى التي تمحجب العباد شيء لأهلك كل من وقع عليه ذلك النور  
كما خر موسى صمقاً وتقطع الجبل دكا لما تجلى الله سبحانه وتعالى ، ففي  
كلام ابن الأثير ما يدل على أن الحجاب نفس أنوار الذات فتأمله .

وذكر ابن الأثير وغيره أن جبريل قال : لله دون العرش سبعون  
حجاباً لو دنونا من أحدها لأحرقتنا مباحات وجهه . انتهى .

ومقتضى ما قال القرطبي في حديث أبي موسى : « حجاب النور -  
أو النار » . أن هذا حجاب منفصل عن أنوار الذات لكنه يجري في  
هذه للباحت على طريق للتكلمين فيما جاء في هذا الباب من صفات  
الكمال ، ونعوت الجلال .

﴿ وأما المسألة السادسة ﴾ هن قوله تعالى في قصة شعيب : ( قال الملاء  
الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من  
قرينتنا أو لنعودن في ملتنا ) ، وقول السائل وهم لم يدخلوا فيها : فاهل  
أن هذه المسألة شاعت وذاعت واشتهرت وانتشرت والخلاف فيها قديم  
بين أهل السنة والمعتزلة وبين أهل السنة بعضهم لبعض ، والذي روى  
ابن أبي حاتم عن عطية عن ابن عباس ، كانت الرسل والمؤمنون  
يسنضضهم قومهم ، ويقهرونهم ويدعونهم إلى العود في ملتهم ، فأبى الله  
لرسله والمؤمنين أن يعودوا في ملتهم ، في ملة الكفر ، وأمرهم أن يتوكلوا  
عليه ، وقد رواه السدي عن أشياخه وتأوله عطية على أنه العود إلى  
السكوت كما كانت الرسل قبل الرسالة وأنهم كانوا أغفالا قبل النبوة  
أى لا علم لهم بما جاءهم من عند الله . قال وذلك عند الكفار هود  
في ملتهم ، وهذا الذى رأيته منصوصاً عن مفسرى السلف ، وأما من  
بعدم كابن الانبارى والزجاج وابن الجوزى والشمس والبيهقى فهؤلاء

يؤولون ذلك على معنى لتصيرن ولتدخلن وجملوه بمعنى الابتداء لا بمعنى الرجوع إلى شيء قد كان وأنشدوا على ذلك ما اشتهر عنهم في تفاسيرهم كقول الشاعر :

فإن تكن الأيام أحسن مرة إلى لقد عادت لمن ذنوب  
وكقوله :

وما المرء إلا كالشهاب وضوءه يحور رماداً بعد ما كان حاطماً  
وقول أمية :

تلك المكالم لا قببان من لبن شيئاً يماء فعادا بعد أبوالا  
وأمثال ذلك مما يدل على الابتداء .

وبعضهم أبقاه على معناه وقال هو التغليب لأن قومهم كانوا في ملة الكفر ، فغلب الجمع على الواحد لكن تعقب ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله فقال : وأما التغليب فلا يتأني في سورة إبراهيم<sup>(١)</sup> وأما جعلها بمعنى الابتداء والصيرورة فالتدنى في الآيات الكريمة هود مقيد بالعود في ملتهم كقول النبي ﷺ : « العائد في هبته كالعائد في قيئه » وقوله « وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أوقفه الله منه » وقوله تعالى : ( ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ) فالعود في مثل هذا الموضع هود مقيد صريح بالعود إلى أمر كان عليه الرسل وأتباعهم لا يحتمل غير ذلك ولا يقال إن العود في مثل هذا يكون هوداً مبتدأ ، وما ذكر من الشواهد فأفضل مطلنة ليس فيها أنه عاد

---

(١) المراد آية ( وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من أرضنا أو لتعودن في ملتنا ) ولم يتكرر فيها ذكر العود كآية الأعراف .

لكننا ولا عاد فيه . قال : ولهذا يسمى المرتد عن الإسلام مرتدًا وإن كان<sup>(١)</sup> ولو على الإسلام ولم يكن كافرًا عند عامة العلماء .

قال : وأما قولهم إن شعبيًا والرسول ما كانوا في ملتهم قط وهي ملة الكفر فهذا فيه نزاع مشهور ، وبكل حال فهو خبر يحتاج إلى دليل عقلى وليس فى أدلة الكتاب والسنة والاجماع ما يخبر بذلك . وأما العقل ففيه نزاع والذي نظاهر عليه أهل السنة أنه ليس فى العقل ما يمنع ذلك . وقال أبو بكر الخطيب البغدادي : وقال كثير منهم ومن أصحابنا وأهل الحق أنه لا يمتنع بعثة من كان كافرًا ، أو مصيبًا للكبائر قبل بعثته قال ولا شيء عندنا يمنع من ذلك على ما تبين القول فيه ، ثم ذكر الخطيب الخلاف فى إصابته الذنوب بعد البعثة وأطال الكلام ثم قال :

« فصل فى جواز بعثة من كان مصيبًا للكفر والكبائر قبل الرسالة »

قال والذي يدل على ذلك أمور أحدها أن لإرسال الرسول وظهور الأهلَام عليه اقتضى ودل لا محالة على إيمانه وصدقه وطهارة سيرته وكمال علمه ومعرفته بالله ، وأنه مؤد منه دون غيره لأنه إنما يظهر الأهلَام ليستدل بها على صدقه فيما يدهيه من الرسالة ، فإذا كان بدلالة ظهورها عليه إلى هذه الحال من الطهارة والنزاهة والاقلاع عما كان عليه لا يمنع بعثته وإلزام توقيره وتعظيمه وإن وجد منه ضد ذلك قبل الرسالة وأطال الكلام

ثم قال شيخ الإسلام بتحقيق القول فى ذلك أن الله سبحانه وتعالى

---

( ١ ) بياض فى الاصل

إنما يصطفى لرسالته من كان خيار قومه كما قال : ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) ، وقال : ( الله يصطفى من اللائكة رسلاً ومن الناس ) وقال : ومن نشأ بين قوم مشركين جهال لم يكن عليه نقص ولا غضاضة إذا كان على مثل دينهم إذا كان هندم معروفاً بالصدق والأمانة ، وفعل ما يعرفون وجوبه ، واجتناب ما يعرفون قبحه ، وقد قال تعالى : ( وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ) ولم يكن هؤلاء مستوجبين العذاب قبل الرسالة إذا كان لا هو ولا هم يعلمون ما أرسل به وفرق بين من يرتكب ما لا يعلم قبحه وبين من يفعل ما لا يعرف ، فإن هذا الثاني لا يذمونه ولا يعيبونه عليه ، ولا يسكون ما فعله مما هم عليه منفراً عنه بخلاف الأول ، ولهذا لم يكن في أنبياء بنى إسرائيل من كان معروفاً بشرك فإنهم نشأوا على شريعة التوراة ، وإنما ذكر هذا فيمن كان قبلهم . وأما ما ذكر سبحانه في قصة شعيب والأنبياء ، فليس في هذا ما ينفر أحداً عن القبول منهم ، وكذلك الصحابة الذين آمنوا بالرسول ﷺ بعد جاهليتهم ، وكان فيهم من كان محمود الطريقة قبل الإسلام كأبي بكر الصديق رضي الله عنه ، فإنه لم يزل معروفاً بالصدق والأمانة ومكارم الأخلاق ، ولم يكن فيه قبل الإسلام ما يعيبونه به ، والجاهلية كانت مشتركة فيهم كلهم ، وقد تبين أن ما أخبر عنه قبل النبوة في القرآن من أمر الأنبياء ليس فيه ما ينفر أحداً عن تصديقهم ، ولا يوجب طعن قورهم ، ولهذا لم يكن يذكر من أحد من المشركين عد هذا قادحاً في نبوته ولو كانوا يرونه هيباً لعابده ، ولقلوا : كنتم أنتم أيضاً على الحالة للذمومة ، ولو ذكروا هذا للرسول لقلوا كنا كغيرنا لم نعرف ما أوحى به إلينا ، ولسكنهم قالوا : ( إن أنتم إلا بشر مثلنا ) ، فقالت الرسل : ( إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يعن على من يشاء من عباده ) .

(قال) وقد انفقوا كلهم على جواز بعثة رسول لم يعرف ما جاءت به الرسل قبله من أمور النبوة والشرائع، ومن لم يقر بهذا الرسول بمد الرسالة فهو كافر، والرسل قبل الوحي قد كانت لا تعلم هذا فضلا عن أن تقر به فلم أن هدم هذا العلم والإيمان لا يقدح في نبوتهم، بل الله إذا نبأهم لهم ما لم يكونوا يعلمون .

(قلت) وقوله وقد انفقوا كلهم يعني أهل السنة وللمعزلة ثم قال تعالى: (يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده) وقال تعالى: (ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون)، فجعل الإنذارم بعبادته وحده كأنذار يوم التلاق كلاهما عرفوه بالوحي واستدل على هذا بآيات إلى أن قال: وقد تنازع الناس في نبينا ﷺ قبل النبوة، وفي معاني بعض هذه الآيات في قوله تعالى: (وإن كنت من قبله لمن الغافلين) وفي قوله: (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) وقوله: (ووجدك ضالاً فهدى) وما تنازحوا في معنى آية الأهراف، وآية إبراهيم فقال قوم لم يكن النبي ﷺ على دين قومه، ولا كان يأكل ذبائحهم، وهذا هو المنقول عن أحمد قال: من زعم أنه على دين قومه فهو قول سوء أليس كان لا يأكل ما ذبح على النصب، ثم قال الشيخ: ولعل أحمد قال أليس كان لا يعبد الأصنام فلمط الناقل عنه، فإن هذا قد جاء في الآثار أنه كان لا يعبد الأصنام، وأما كونه لا يأكل من ذبائحهم فهذا لا يعلم أنه جاء به أثر، وأحمد من أهل الناس بالآثار، قال والشرك حرم من حين أرسل الرسل، وأما تحريم ما ذبح على النصب، فإنه ما ذكر إلا في سورة المائدة، وقد ذكر في السور المكية كالأنعام والنحل تحريم ما أهل به

لغير الله ، وتحريم هذا إنما حرف من القرآن ، وقبل القرآن لم يكن يعرف تحريم هذا بخلاف الشرك ، ثم ذكر الفرق بين ما ذبحوه للحم ، وبين ما ذبحوه للنصب على جهة القرية للاوثان قال : فهنا من جنس الشرك لا يقال قط في شريعة يحملها كما كانوا يتزوجون المشركت أولاً .

( قال والقول الثانى ) إطلاق القول بأنه ﷺ كان على دين قومه ، وفسر ذلك بما كان عليه من بقايا دين إبراهيم لا بالموافقة لهم على شركهم وذكر أشياء مما كانوا عليه من بقايا الحنيفية كالحج والختان وتحريم الأمهات والبنات والأخوات والعمات والخاللات .

قال الشيخ : وهؤلاء إن أرادوا أن هذا الجنس مختص بالحنفاء لا يحج يهودى ولا نصرانى لا فى الجاهلية ولا فى الإسلام ، فهو من لوازم الحنيفية كما أنه لم يكن مسلماً إلا من آمن بمحمد ﷺ ، وأما قبل محمد فكان بنو إسرائيل على ملة إبراهيم ، وكان الحج مستحباً قبل محمد ولم يكن مفروضاً ، ولهذا حج موسى ويونس وغيرهما من الأنبياء ، ثم قال : ولكن تحريم المحرمات لا يشاركهم فيه أهل الكتاب ، والختان يشاركهم فيه اليهود ، وأطال فى الرد والنقل عن ابن قتيبة ، وذكر كلام ابن عطية فى قوله : ( ووجدك ضالاً فهدى ) ، أنه أعانه وأقامه على غير الطريق التى كان عليها . هذا قول الحسن والضحاك ، قال والضلال يختلف فنه القريب ومنه البعيد وكون الإنسان واقفاً لا يميز بين الجميع <sup>(١)</sup> .

ضلال قريب لأنه لم يتمسك بطريقة ضالة بل كان يرتاد وينظر

---

( ١ ) بياض بالاصل

( قال ) ولله قول أنه عليه السلام كان قبل النبوة يبغض عبادة الأصنام ولكن لم يكن ينهى عنها نهياً عاماً وإنما كان ينهى خواصه وساق ما رواه أبو يعلى اللؤلؤى ، وفيه فأتى النبي ﷺ فطاف بالبيت ، وبين الصفا والمروة وكان هند الصفا والمروة صنان من نحاس أحدهما أساف ، والآخر نائلة وكان للمشركون إذا طافوا تمسحوا بهما فقال النبي ﷺ لزيد : « لا تمسحهما فإنهما رجم » فقلت في نفسي لأمنهما حتى أنظر ما يقول فمسستهما ، فقال : « يا زيد ألم تفته » وقال أبو عبد الله المقدسى هذا حديث حسن له شاهد في الصحيح .

والحديث معروف قد اختصره البيهقي ، وزاد فيه قال زيد بن حارثة وألقى أكرمه وأنزل عليه الكتاب ما أسلم صنأ قط حتى أكرمه الله بالنبي أكرمه . وفي قصة بحيرا الراهب حين حلف باللات والعزى فقال النبي ﷺ : « لا تسألن باللات والعزى فوالله ما أبغضت بفضلهما شيئاً قط ، وكان الله قد نزهه عن أعمال الجاهلية ولم يكن يشهد بجماع لهوم وكان إذا هم بشيء من ذلك ضرب الله على أذنه فأنامه وقد روى البيهقي وغيره في ذلك آثاراً وقد كانت قریش يكشفون هوراتهم لشيء حجر ، ونحوه فنزهه الله عن ذلك كما في الصحيحين من قول جابر وفي مسند أحمد زيادة فنودي لا تكشف هورتك فألقى الحجر ولبس ثوبه وكانوا يسمونه الصادق الأمين وكان الله عز وجل قد صانه عن قبائحهم ولم يعرف منه قط كذبة ، ولا خيانة ، ولا فاحشة ، ولا ظلم قبل النبوة بل شهد مع عمومته حلف المطيعين على نصره المظلومين .



وأما الإقرار بالصانع وعبادته والإقرار بأن السموات والأرض مخلوقة له محدثة بعد أن لم تكن وأنه لا خالق غيره فهذا كان عامتهم يعرفونه ويقرون به فكيف لا يعرفه هو ويقربه ؟ وذكر الشيخ بعض علامات النبوة وتفسير العالم بمولده ثم قال : لكن هذا لا يجب أن يكون مثله لكل نبي فإنه أفضل الأنبياء وهو سيد ولد آدم والله سبحانه إذا أهل عبداً لأهل المنازل والمراتب ربه على قدر تلك المرتبة فلا يلزم إذا دعى نبينا أن يكون معصوماً قبل النبوة من كباثر الإثم والفواحش صغیرها وكبیرها أن يكون كل نبي كذلك ، ولا يلزم إذا كان الله بنص إليه شرك قومه قبل النبوة أن يكون كل نبي كذلك كما عرف من حال نبينا ﷺ ، وفضائله لا تناقض من أخبار غيره إذا كان كذلك ولا يمنع كونه نبياً لأن الله فضل بعض النبيين على بعض ، كما فضلهم بالسرائع والكتب والأسم .

وهذا أصل يجب إعتباره ، وقد أخبر الله أن لوطاً كان من أمة إبراهيم ومن آمن به أن الله أرسله والرسول الذي نشأ بين أهل الكفر الذين لا نبوة لهم ثم يبعثه الله فيهم يكون أكمل وأعظم ممن كان من قومه لا يعرفونه فإنه يكون بتأييد الله له أعظم من جهة تأييده بالعلم والهدى ومن جهة تأييده بالنصر والقهر .

( قلت ) وبهذا يظهر إختلاف درجات الأنبياء والرسل ، وعدم الإحتياج إلى التكلف في الجواب عن مثل آية إبراهيم ونحوها وأن قصارى ما يقال في مثل قوله لنبينا ( ووجدك ضالاً فهدى ) وقوله ( ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ) هو عدم العلم بما جاء

من النبوة والرسالة، وتفصيل ما تضمن ذلك من الأحكام الشرعية  
والأصول الإيمانية وهذا غاية ما تيسر لنا في هذا المقام المضحك الذي  
أحجم عنه فحول الرجال ، وأهل الفضائل والكمال ونستغفر الله من  
التجاسر والوثوب على الكلام في مثل هذا للبحث الذي زالت فيه  
أقدام ، وضلت فيه أفهام، واضطربت فيه أقوال الأئمة الأعلام، وصلى  
الله على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين .

\*\*\*

## الرسالة السادسة عشرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ للكرم محمد بن هون  
عليه الله تعالى وأهائه على ذكره وشكره ووفقه للجهاد في سبيله  
ومراحمته من تبهيم، أو نفاق، أو ارتد من أهل دهره وغميره .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد فتحمده إليكم الله الذي لا إله إلا هو على ما من به من  
سوانح إنسانه وجزيل فضله وإكرامه وانماط وصل أوصالك الله إلى  
ما يرضيه ويسرنا سلامتكم وعافيتكم وما ذكرت صار معلوما والواجب على  
المكلفين في كل زمان ومكان الأخذ بما صح وثبت عن رسول الله ﷺ  
وليس لأحد أن يبدل من ذلك إلى غيره ، ومن هجر من ذلك في شيء  
من أمر دينه فعليه بما كان عليه السلف الصالح والصادر الأول فان لم  
يدر شيئا من ذلك وصح عنده عن أحد الأئمة الأربعة للتقليد الذين  
لهم لسان صدق في الأمة فتقايدهم ما صح حينئذ فان كان للكلف أنزل  
قدراً وأقل علما وأنقص فهما من أن يعرف شيئا من ذلك فليثق الله  
ما استطاع ، وليقلد الأهل من أهل زمانه ، أو من قبلهم خصوصا من عرف  
بمتابعة السنة وسلامة العقيدة والبراعة من أهل البدع فهؤلاء أخرى

الناس وأقربهم إلى الصواب وأن يأمروا الحكمة وتنطق بها ألسنتهم  
 فحرف هذا فإنه مهم جداً ثم لا يخفاك أنه قد ألقى علينا أوراق وردت  
 من جهة عمان كتبها بعض الضالين ليلبس بها ويشوش بها على عوام  
 المسلمين، ويتشبع بما لم يعط من معرفة الإيمان والدين، وبالوقوف على  
 أوراقهم يعرف للأؤمن حقيقة حالهم بعد ضلالهم، وكثافة أفعالهم وأنه  
 ملبوس عليهم لم يعرفوا ما جادت به الرسل ولم يتصوروه فضلاهن أن  
 يدينوا به ويلتزموه، وأستلهم ما وقعت لطلب الفائدة والفهم، بل للتشكيك  
 والتمويه والتحلي بالرسم والوهم ومن السنن الماثورة عن سلف الأمة وأئمتها  
 وعن إمام السنة أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل قدس الله روحه  
 التشديد في هجرهم، وإمامهم، وترك جدالهم، وإطراح كلامهم والتباعد عنهم  
 حسب الإمكان، والتقرب إلى الله بمقتهم وذمهم وعيبهم، وقد ذكر الأئمة  
 من ذلك جملة في كتب السنة مثل كتاب السنة لعبد الله بن الإمام أحمد،  
 والسنة للخلال، والسنة لأبي بكر الأثرم، والسنة لأبي القاسم اللالكائي  
 وأمثالهم فالواجب نهي أهل الإسلام عن سماع كلامهم، ومجادلتهم لا سيما  
 وقد أقفر دمع العلم في تلك البلاد وانطمست أعلامهم قال في الكافية  
 الشافية .

فانظر ترى لسنن ترى لك تركها      حذرا عليك مصايد الشيطان  
 فشبها كما والله لم يعلق بها      من ذى جناح قاصر الطيران  
 لا رأيت الطير في شبك الردى      يبكى له نوح على الأخصان

إذا حرف هذا فاحدى الورقتين المشار إليهما ابتدأها الملحدين بسؤال  
 يدل على إفلاسه من العلم، ويشهد بجهالته وضلالته وهو قوله: الرؤية ثابتة

عند أهل السنة والجماعة في الجنة ، هل هي بصفات الجلال والجمال والكمال ولم يشمر هذا الجاهل الضال أن الرؤية تقع على الذات المنتصفة بكل وصف يليق بعظمته وأهليته وربوبيته من جلال وجمال وكمال وإن صفات الجلال ترجع إلى للملك والمجد السلطان ، والعزة . والجمال وصف ذاتي كما أن الجلال كذلك ، والكمال حاصل بكل صفة من صفاته العلى ، فله الجلال الكمال ، والجمال الكمال ، والمجد والعزة التي لا تضاهى ولا تماثل فهذه أوصاف ذاتية لا تنفك عنه في حال من الأحوال ، وإنما يقال تحلى بالجلال والمجد والعزة والسلطان ، إذا ظهرت آثار تلك الصفات كما يقال تحلى بالرحمة والكرم والعفو والاحسان إذا ظهرت آثار تلك الصفات في العالم ، ويستحيل أن يرى تعالى وقد تخلف عنه صفة جلال وجمال وكمال ، ولو وقف هذا النبي على ما جاء في الكتاب والسنة من إثبات الرؤية وتقريرها ، ولم يتجاوز ذلك إلى تخليط صدره عن لا يدري السبيل ولم يقم بقلبه عظمة الرب الكبير الجليل لكان أقرب إلى إيمانه وإسلامه .

أما قوله وما الفرق بين صفات الماعنى والمعنوية فهذه الكلمة لو فرضت صحتها فالجهل بها لا يضر ولم تأت الرسل بما يدل بحال أن من صفات الله ما هو من الماعنى ، وما هو من الصفات المعنوية . وهذا التقسيم يطالب به الأشعرية والكرامية ونحوهم فلسنا منهم في شيء . والعلم آية محكمة أو فريضة عادلة ، أو سنة متبعة ، وما سوى ذلك هكذا صبيبه فالواجب اطراحه وتركه ، والعلم كل العلم في الوقوف مع السنة ، وترك ما أحدثه الناس من العبادات للبتدة .

ومن الأصول للمعتبرة ، والقواعد للقررة عند أهل السنة والجماعة ، أن الله تعالى لا يوصف إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ،

لا يتجاوز ذلك أهل العلم والإيمان ، ولا يتكلمون علم ما لم يصف الرب  
تبارك وتعالى به نفسه ، وما لم يصفه به رسوله ﷺ . والله أكبر وأجل  
وأعظم في صدور أوليائه وعباده للؤمنين من أن يتكلموا في صفاته بمجرد  
آرائهم واصطلاحاتهم وعبارات متكلمهم .

وأما قول السائل وهل صفات المعاني ثابتة في ذات الله ؟ فهذه عبارة  
نبطية أجنبية ، لأنه إن أريد بالإضافة إضافة الدال على للدلول ، فكل  
صفاته تعالى لها معان ثابتة لذاته المقدسة ، وأى وصف ينطق عن هذا  
لو كانوا يعلمون ؟ وإن أريد بالإضافة إضافة الصفة للوصف أى المعانى  
الموصوفة فالمعاني الموصوفة منها صفات أفعال وصفات ذات .

( وأما قوله ) وأما الاعتبارات الأربع — فهذه كلمة ملحوة أجنبية  
والدرب تقول : الاعتبارات الأربعة لا الأربع والحكم معروف في باب  
العدد<sup>(١)</sup> وأما معناها فهو إلى الألفاظ والأحاجى أقرب منه إلى الكشف  
والإيضاح في السؤال ، فلحساب تجري فيه إعتبرات أربعة من جهة  
لفظه ، وإفراده وجمعه ، وتصحيحه ، وكسره ، وضربه وطرحه ، وتجرى  
الإعتبرات الأربعة فما فوق في أبواب الفقه من كتب الفروع من كتاب  
الطهارة إلى أبواب المنق والإقرار ، وكثير من عباراته تختلف مفهوماتها  
باختلاف عباراتها وكذلك المقدمات العقلية والأدلة النظرية والبدييات  
الذهنية والغرويات الحسية ، لها إعتبرات ولها حالات ، ولها مراتب  
ودرجات يطلق عليها لفظ الاعتبارات ، وكذلك قوله : وما الوجود الأربع  
عبارة ملحوة أجنبية . فقد يراد بها ما يوجد في الأهيان والأذهان ،

---

(١) يعنى انها جمع اعتبار وهو مذكر فيؤنث وصفه .

واللسان واللبان ، وقد يراد بها غير ذلك من مراتب وجود العلم ، أو وجود الوحي ، فإنه قسم هذا التقسيم باعتبار إدخال الإلهام في معنى الوحي ، وكذلك الجهل له مراتب أربع ، فمنه الجهل المركب ومنه البسيط وكل منهما إما في السمعيات أو العقليات ، وكذلك الأخبار قطعية وغلطية وبالجملة فالاعتبارات الأربعة والوجود ونحو ذلك تقع على كل ما تناله العبارة ، ويصدق عليه اللفظ في أي فن وأي حكم ، فإن قال : للراد بالاعتبارات والوجود باعتبار صفاته تعالى ، قلنا تقسيم الاعتبارات والوجود يختلف باختلاف المقاصد والاصطلاح ، وليس في كلام السلف ما يميز الغرض في اصطلاحات المتكلمين والأشاهرة .

وأما الفرق بين الدليل والبرهان ، فالدليل في اصطلاح الأصوليين والفقهاء ما يستدل به على إثبات الحكم وصحته ، والبرهان ذكر الحجة بدليل .

وأما الفرق بين العهد والميثاق ، فهو اعتباري والمفهوم واحد : قال تعالى : ( وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحسانا ) ، وقال تعالى : ( ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل ) ، وقال تعالى ( ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان ) وقال : ( وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ) وقال تعالى : ( وإذا أخذ الله ميثاق النبيين — إلى قوله — وأخذتم على ذلكم إصري ) وطالع عبارات المفسرين .

وأما اليهود التي أخذها الله من عباده فلا يستل عن كيتها . إذ لا يعلمها إلا الله ، قال تعالى : ( ورسلا لم نقصصهم عليك ) وكل رسول

يؤخذ عليه وعلى قومه العهد فكيف يستل عن كيتها ، ومن ادهى علماً  
فهو كاذب . نعم . ما ذكر في القرآن من أخذ العهد على الأنبياء وعلى  
الأمم كبن إسرائيل ودلى بنى آدم كافة كما في آية يس ، وأخذ العهد  
على الذرية فهذا معروف محصور .

( وأما قوله ) وما اليهود التي عاهدوها معهم ؟ فهذه عبارة أعجمية  
جاهلية ، فالله عهد إليهم ولم يعاهد هو ، بل هم عاهدوه كما قال تعالى :  
( ومنهم من عاهد الله ) ولم يقل عاهدكم الله أبداً فالعاهدون هم العباد  
والله عهد إليهم وعاهدوه هم ولم يعاهدكم هو فأعرف جهل السائل وهجته .

( وأما قوله ) وكم من تعلقات للقدرة والارادة والعلم والكلام ؟  
فاللفظ أعرج ملحون . لا تأتي « من » بعدكم الاستفهامية أبداً والرجل  
غلبت عليه العجمة في الفهم والتعبير ، فإن أريد بالتعاق كون الأشياء  
بالقدرة والارادة والعلم والكلام ، فأى فرد من أفراد الكائنات يخرج  
عن هذا ولا يتعلق به ؟

( وأما قوله ) وما هلة نقي الحروف السبعة من فأنحة الكتاب ؟  
فهذا عدم لا نقي ، والعدم لا يمال ، فلا يقال لم عدت بقية حروف  
الهجاء من سورة الاخلاص مثلاً ، أو من بسم الله الرحمن الرحيم ؟ لأن  
المعنى المراد حاصل بالحروف المذكورة ، والتراكيب المسطورة ، والعدم  
لا يملل ، وإن همل فملة هدمية ، والسائل رأى كلمات مسطورة فظنها  
داخلة في معنى اللملة والمذكورة ، وإنما هي جهالات وخیالات ( كسر اب  
بقية يحسبه الغلط أن ما حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ) .

هذا آخر ما وجد من هذه الرسالة .



## الرسالة السابعة عشرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ للكرم صالح بن محمد  
الشرى سده الله فيما يعيد ويبدى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فأحمد إليك الله الذى لا إله  
إلا هو على سوابغ نعمه ، واخط وصل وصلاك الله إلى ما يرضيه ،  
وتقبل دعوائك ونجاوز عن سيئاتى وسيئاتك ، وسرتنا بالأخبار عن  
عافيتك وسلامتك ، ونهنئك بما هينتنا به ، جعلنا الله وإياك من الفائزين  
برضاه وللسارحين إلى العمل بما يحبه ويرضاه ، ومن علينا باغتنام الصحة  
والفراغ وأعادنا من الغبن فى هاتين النعمتين اللتين هما سفينة النجاة ،  
ومركب أهل الصدق فى اللامعات ، وتساءل رحمتك الله عن تفسير  
السبحات بالنور هل هو من التأويل للردود أولا ، فلا يخفك أن التأويل  
بالمعنى الأهم يدخل فيه مثل هذه ، وقد حكاه جمع من أهل الاثبات .

وأما التأويل بالمعنى الأخص عند الجمهورية ومن نحا نفهوم فليس  
هذا منه لأنهم أولوا النور الذى هو اسمه وصفته بما يرجع إلى فعله  
وخلقه وليس هذا منه ، وقد فسرت السبحات بالمعظم لأن أصل السبحة  
من التنزيه والتقديس ، وفسرت بضوء الوجه للقدس ، وفسرت بحامده

لأن من رأى الشيء الحسن والوجه الحسن سبج بآثره وخالفه ، وقيل  
هى باقية على أصلها لأن التسبيح التنزيه ، وقيل سبعات وجهه فى  
الحديث جملة معترضة يريد قائل هذا إسناد الفعل إلى الوجه المنزه  
حكماء ابن الأثير ، وقال : الأقرب أن المعنى لو انكشف من أنواره التى  
توجب العباد شئ لهلاك كل من وقع عليه ذلك النور كما خر موسى  
صعقاً ، وتقطع الجبل تجلى سبحانه وتعالى ، وهذا لا يبعد إن أريد نور  
الذات . هذا ما ظهر لى<sup>(١)</sup> وصلى الله على محمد ، وبلغ سلامنا الشيخ  
عبد الملك والأخ حمد وهيالكم ولا تلسنا من صالح الدعاء فى هذه الليالى  
المباركات ، والعيال بخير وينهون السلام .



---

(١) أى ما ظهر له فى ذلك الوقت أو بالنسبة الى حال السائل . وقد سبق  
له بحث طويل فى النور الالهى والسبحات والحجب فى الرسالة الخامسة عشرة  
فى صفحة ١٠٧ .

## الرسالة الثامنة عشرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم محمد بن راشد  
الجابري سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو ، وهو لاحمد أهل  
وهو على كل شيء قدير ، والاستؤالات وصلت :

﴿أما السؤال الأول﴾ فيمن آمن بلفظ الاستواء اوارد في كتاب  
الله لكن نازع في اللفظ وزعم أنه هو الاستيلاء فهذا جهى معطل  
خال ، مخالف لنصوص الكتاب والسنة ، وإجماع سلف الأمة ، وهذا  
القول هو المعروف عند السلف من جهم وشيعة الجهمية فإنهم لم يصرحوا  
برد ألفاظ القرآن كالاستواء وغيره من الصفات ، وإنما خالفوا السلف  
في اللفظ للراد .

وقولهم هذا لا يعرف في المسلمين إلا من الجهل بن صفوان تلميذ  
الجمد بن درهم ، وكان الحمد قد سكن حران وخالط الصابئة واليهود ،  
وأخذ عنهم من المقالات والمذاهب المكفرة ما أنكره عليه كافة أهل

الاسلام ، وكفروه بذلك حتى أن خالد بن عبد الله القسري أمير واسط  
 في خلافة بنى أمية قتل الجعد وضحي به يوم العيد الأكبر فقال وهو على  
 المنبر: أيها الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم فإني موضح بالجعد بن درهم :  
 لأنه زعم أن الله لم يكلم موسى تكليماً ، ولم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ثم نزل  
 فذبحه ، وشكره على هذا الفعل وصوبه جميع أهل السنة ، وإنما قال الجعد  
 هذه المقالة لاعتقاده أن الخلقة والتكليم والاستواء ونحو ذلك من الصفات  
 لا تكون إلا من صفات المخلوقات وخصائص الحوادث ، وهذا للذهب  
 نشأ من سوء اعتقادهم وهدم فهمهم لما يراد وما يليق من المعنى المنص  
 بالله ، فظنوا ظن السوء بالله وصفاته ، ثم أخذوا في نفيها وتعطيلها  
 وتجريف الكلم عن مواضعه ، والالحاد في أسمائه ، ولو عرفوا أن ما ثبت  
 لله من الصفات لا يشبه صفات المخلوقات بل هو بحسب الذات وكل  
 شيء صفاته بحسب ذاته فكما أننا ثبت له ذاتاً لا تشبه الذات ،  
 فكذلك ثبت له صفات لا تشبه صفات المخلوقات .

لو عرفوا هذا لسلوا من التعطيل ، وعلى قولهم ومذهبهم الخبيث  
 لا يعبدون رباً موصوفاً بصفات الكمال ، وصفات العظمة والجلال ،  
 وإنما يعبدون ذاتاً مجردة عن الصفات فهم كما قال بمعنى العلماء  
 لا يعبدون واحداً واحداً فرداً صمداً ، وإنما يعبدون خيالا هداماً

وهذا للذهب اشتهر بعد الجعد بن درهم عن تلميذه جهم بن صفوان  
 ولذلك يسمى أهل هذا للذهب عند السلف وأئمة الأمة جهمية نسبة  
 إلى جهم ، ثم أعلن به وأظهره بشر للريسي وأصحابه في أوائل المئة  
 الثالثة لأنهم تمكنوا من بعض ملوك بنى العباس وصار لهم هنده جاه  
 ومنزلة ، فقويت بذلك شوكة الجهمية وكثر شرهم ، وعظم على الاسلام

وأهله كيدهم وضررهم ، حتى امتحنوا من لم يوافقهم على بدعتهم وضلاتهم ، فشردوا بعض أهل السنة على أوطانهم ، وجبسوا وضربوا وقتلوا على هذا للذهب وجرى على إمام السنة الامام المبجل أحمد بن حنبل من ذلك أشد امتحان وأعظم بلية وضرب حتى أغشى عليه من الضرب ، وإذا جادلهم منهم مجادل قال انتوني بشيء من كلام الله وكلام رسوله حتى أجيبكم اليه ، فيأبون ويعرضون ويرجمون الى شبه الفلاسفة واليونان وهو مع ذلك يكشف لهم الشبه ويبين نطلانها بأدلة الكتاب والسنة واجماع الامة والادلة العقلية الصريحة ، وصنف في ذلك كتابه المعروف في الرد على الزنادقة والجهمية وهو كتاب جليل لا يستغنى عنه طالب العلم .

وللنقصود أن علماء الامة أنكروا مذهب الجهمية أشد الانكار ، وصرحوا بأنه من مذاهب الضلال والكفار ، ولم يخالف في ذلك أحد منهم ، وقد جمع اللالكاؤى جملة من كلام السلف في تكفيرهم وتضليلهم في كتابه الذي سماه ( كاشف الغمة ، عن معتقد أهل السنة ) ومختصر كتابه موجود عندكم في الساحل قدم به عبد الله بن معين رحمه الله اثني وسبعين ، وهو وقف على طلبه العلم الشريف

إذا عرف هذا فأهل السنة متفقون في كل عصر ومصر على ان الله موصوف بصفات الكمال ، ونعوت الجلال التي جاء بها الكتاب والسنة ، يثبتون لله ما أثبتته لنفسه للقدسة ، وما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تمثيل ولا تعطيل ، ومن غير تكليف ولا تشبيه ، لا يبتدعون لله وصفاً لم يرد به كتاب ولا سنة ، فان الله تعالى أعظم وأجل وأكبر في صدور أوليائه للؤمنين من أن يتجاسروا على وصفه ونعته بمجرد حقولهم وآرائهم وخيالات أوهامهم ، بل هم

منتهون في ذلك إلى حيث انتهى بهم الكتاب والسنة ، لا يتجاوزون ذلك  
بزيادة على ما وصف الرب به نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم ،  
ولا يطولون ما ورد في الكتاب والسنة من صفات الكمال ونعوت الجلال ،  
وينسكرون تعطيل معنى الاستواء وتفسيره بالاستيلاء ، ويتبرؤون من  
مذهب من قال ذلك وهطل الصناعات من الجهمية وأنباهم ، وقد وقع  
في هذا كثير ممن ينتسب إلى أبي الحسن الأشعري وظنه بعض الناس  
من مذهب أهل السنة والجماعة ، وسبب ذلك هو الجهل بالمقالات  
والمذاهب وما كان عليه السلف .

قال حذيفة رضى الله عنه : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة الوقوع فيه ، فأوجب  
على من له نعمة في الخير وطلب العلم أن يبحث عن مذهب السلف  
وأقوالهم في هذا الأصل العظيم ، الذي قد يكفر الإنسان بالغلط فيه ،  
 ويعرف مذاهب الناس في مثل ذلك ، وإن يطلب العلم من معدنه ومشكائه  
وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب والحكمة ، وما كان  
عليه سلف الأمة

قال تعالى ( للذين آمنوا وآمنوا ما أنزل إليكم من ربكم  
ولا تتبعوا من دونه أولياء . قليلا ما تذكرون ) وقال تعالى ( وهذا  
كتاب أنزلناه مبادئ فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون ) فإذا وفق العبد  
لهذا وبحث عن تفاسير السلف وأئمة الهدى ورزق مع ذلك معالما من  
أهل السنة فقد احتضنته السعادة ، ونزلات به أسباب التوفيق والسيادة .

وان كان نظر العبد وميله الى كلام اليونان ، وأهل للنطق والكلام ،  
وشايعه من أهل البدعة والجدل فقد احتوشته أسباب الشقاوة ونزلت ،  
وحلت قريبا من داره موجبات الطرد هن مائة الرب وكتابه ، ومن  
عدم العلم فليبتهل إلى معلم ابراهيم ، في أن يهديه صراطه المستقيم ،  
وليبتفنن لهذا الداء اذا دها به في صلاته ، ويعرف شدة فقره اليه  
وحاجته

وأما من جحد لفظ الاستواء ولم يؤمن به فهو أيضاً كافر وكفره  
أهبط وأخش من كفر من قبله ، وهو كمن كفر بالقرآن كله . ولا نعلم  
أحدا قال هذا القول ممن يدهى الاسلام ويؤمن برسالة محمد ﷺ ،  
والجهى يوافق على كفر هذا ، ولا يشكل كفر هذا على من عرف شيئا  
من الإسلام قال تعالى (ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده)  
أى بالقرآن .

وأما قول القائل استوى من غير ممامة للعرش فقد قدمنا أن مذهب  
السلف وأئمة الاسلام هدم الزيادة والمجازة لما في الكتاب والسنة وأنهم  
يقفون ويلتزمون حيث وقف الكتاب والسنة وحيث انتهيا . قال الامام  
أحمد رحمه الله لا يوصف الله تعالى إلا بما وصف به نفسه ووصفه به  
رسوله لإنهى وذلك لعلمهم بالله وعظمته في صدورهم وشدة هيبتهم له وعظيم  
جلاله . ولفظ الممامة انظر مخترع مبتدع لم يقله أحد ممن يقتدى به ويتبع  
وأن أريد به نفي ما دلت عليه النصوص من الاستواء والعلو والارتفاع  
والفوقية فهو قول باطل ضال قائله مخالف للكتاب والسنة ولاجماع سلف  
الأمة ، مكابر للمقول الصحيحة والنصوص الصريحة وهو جهى لا ريب

من جالس ما قبله . وإن لم يرد هذا للمنى بل أثبت الملو والافوقية والارتفاع الذى دل عليه لفظ الاستواء فيقال فيه هو مبتدع ضال قال فى الصفات قولاً مشتبهاً موحياً . فهذا اللفظ<sup>(١)</sup> لا يجوز نفيه ولا إثباته والواجب فى هذا الباب متابعة الكتاب والسنة والتعبير بالمعارات السلفية الإيمانية وترك التشابه .

وأما من يقول إذا قلتم (إن الله على العرش استوى) فأخبروني قبل أن يخفى العرش كيف كان وأين كان وفى أى مكان .

فجوابه أن يقال أما كيف كان فقد أجاب عنها أمام دار الهجرة الذى تضرب إليه أكباد الإبل فى طلب العلم النبوى وللايراث الحمدى قال له السائل يا أبا عبد الرحمن (الرحمن على العرش استوى) كيف استوى فقال مالك الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والسؤال عنه بدعة وأمر بالسائل فأخرج عنه فأخبر رحمه الله أن الكيف غير معلوم لأنه لا يعلم إلا بعلم كيفية الذات وقد حجب العباد عن معرفة ذلك لكمال عظمتهم وعظم جلاله ، وهقول العباد لا يمكنها إدراك ذلك ولا تحمله ، وإنما أمروا بالنظر والتفكير فيما خلق وقدر ، وإنما يقال كيف هو لمن لم يكن ثم كان فاما الذى لا يحول ولا يزول ولم يزل وليس له نظير ولا مثل فانه لا يعلم كيف هو إلا هو وكيف يعرف قدر من لم يبد ولا يموت ولا يبلى وكيف يكون لصفة شيء منه حد ومنتهى يعرفه طرف ، أو يحد قدره واصل ، لأنه الحق للبين لاحق أحق منه ، ولا شيء أبين منه ، والمقول عاجزة قاصرة عن تحقيق صفة أصغر خلقه كالبعوض وهو لا يكاد يرى

(١) يعنى قوله « استوى من غير مماسة للعرش » فان نفيه قد يستلزم نفى ما هو ثابت بالنصوص القطعية وإثباته باطل لفظاً ومعنى .



ومع ذلك يحول ويحول ولا يرى له سمع ولا بصر ، فما يتقلب به  
ويحتمل من عقله أخفى وأفضل مما ظهر من سمعه وبصره (فتبارك الله  
أحسن الخالقين \* ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ) وقد قال بعضهم<sup>(١)</sup>  
مخاطباً للزعشري منكرآ عليه نفى الصفات شعراً .

قل لمن يفهم عني ما أقول      قصر القول فذا شرح يطول  
أنت لا تفهم إياك ولا      من أنت ولا كيف الوصول  
لا ولا تدري خفايا ركبت      فيك حارت في خباياها العقول  
أنت أكل الخبز لا تعرفه      كيف يجري منك أم كيف تبول  
أين منك الروح في جوهرها      كيف تسري فيك أم كيف تجول  
فإذا كانت طواياك التي      بين جنبيك كذا فيها ضلول<sup>(٢)</sup>  
كيف تدري من على العرش استوى      لا تقل كيف استوى كيف الأنزل

وبالجملة فهذا السؤال سؤال مبتدع جاهل بربه وكيف يقول إذا قلتم  
إن الله على العرش استوى وهو يسمع إثبات الإسنواء في سبعة مواضع  
من القرآن .

وأما قوله أين كان قبل أن يخلق العرش ؟ فهذه للسئلة ليس فيها  
تكليف ولا ابتداء وقد خرج الترمذي جوابها مرفوعاً من حديث أبي  
رزين العقيلي أنه قال يا رسول الله أين كان ربنا قبل يخلق الخلق ؟ قال  
« في عمام مافوقه هواء وما تحته هواء » انتهى الحديث فهذا جواب  
مرفوع إلى النبي ﷺ قد قبله الحفاظ ومحموه والعماء هو السحاب

(١) المشهور انه أبو حامد الغزالي رحمه الله .

(٢) الرواية التي نحفظها : بها أنت جهول بدل : كذا فيها ضلول .

الكثيف قال يزيد بن هارون إمام أهل اليمن من أكابر الطبقة الثالثة من طبقات التابعين ومن صادقهم : معناه ليس معه شيء .

وأما قول السائل<sup>(١)</sup> وفي زعم هذا القائل أنه بذلك يلغى حاجة الرب إلى العرش فيقال ليس في إثبات الاستواء على العرش ما يوجب الحاجة إليه أو فقر الرب تبارك وتعالى إلى شيء من خلقه فإنه سبحانه تعالى وتقدس هو الغنى بذاته عما سواه وغناه من لوازم ذاته والمخلوقات بأمرها العرش فما دونه فقيرة محتاجة إليه تعالى في إيجادها وفي قيامها لأنه لا قيام لها إلا بأمره قال تعالى (ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره) والسماء أمم لما علا وارتفع اسم جئس يقع على العرش قال تعالى (أأنتم من السماء) الآية وبحوله وقوته حملة العرش وهو الذي (يمسك السموات والأرض أن تزولا) الآية<sup>(٢)</sup> وجميع المخلوقات مشتركون في الفقر والحاجة إلى بارئهم وفطرهم وقد قرر سبحانه كمال غناه وفقر عباده إليه في مواضع من كتابه واستدل بكمال غناه للسنن لأحدثه في الرد على النصارى وأبطال ما قالوه من الآفك العظيم ، والشرك الوخيم ، قال تعالى ( وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغنى ) الآية وكمال غناه يستلزم نفى الصاحبة والولد ونفى الحاجة إلى جميع المخلوقات . ولا يظن أحد يعرف ربه أو شيئاً من عظمته وغناه ومجده انه محتاج إلى العرش وغيره وإنما يتوهم هذا من هو في غاية الجهالة والضلالة ، ومن لم يعرف

---

(١) لم يذكر مقول القول والظاهر انه سقط من النسخ هنا « وفي أي مكان » فانه تنمة الأسئلة والجواب رد له .

(٢) أي اقرأ الآية في هذا وهي ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده .

شيئاً من آثار النبوة والرسالة ، ومن فسدت فطرته ، ومسح عقله بنظره في كلام الجهمية وأشباههم حتى إحتالته الشياطين فلم يبق معه أثارة من علم ، ولا نصيب من فهم ، بل استواؤه على العرش صفة كمال ، وهز وصالحان ، وهو من معنى اسمه الظاهر ومعناه الذى ليس فوقه شيء ، والعلو هو الذات ، وهو القهر ، وهو السلطان ، كلها ثابتة لله وهى صفات كمال تدل على غناه وعلى فقر المخلوقات إليه . والذى ينبغى لأمتنا ترك الخوض مع هؤلاء للبتدعة الضلال وترك مجالستهم قال تعالى ( وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ) وأكثر للعطلة يزعمون أن تعطيلهم تنزيهه لأرب عما لا يليق به فساء ظنهم وهاظ حجابهم حتى توهموا أن إثبات ما فى الكتاب والسنة على ما فهمه سلف الأمة مما ينزه الرب تبارك وتعالى عنه .

﴿ وأما مسألة ﴾ رفع اليدين بالدعاء فى الصلاة فالذى ثبت عنه ﷺ أنه كان يرفع يديه إذا اجتهد فى الدعاء وليس ذلك من السنن للتمثلة بالصلاة كما يظنه بعض من لم يعرف السنة فإنه لم ينقل عنه ﷺ ولا عن أصحابه ملازمة ذلك وفعله عقب كل صلاة .

وأما الفطرة من صوم رمضان فجمهور العلماء يرون أنه لا يجزى الأصابع كامل من أى صنف من الأصناف للذكورة فى حديث أبى سعيد وابن عمر وغيرهما وهى الطعام ، والشعر ، والتمر ، والاقط والزبيب ، وذهب جمع إلى جواز الإخراج من غالب قوت البلد أى قوت كان كالقوة والأرز ونحوهما ، وذهب بعضهم إلى أن نصف الصاع من سمراء الشام وهى البر ( يجزى ) من صاع من غيره وهذا القول قاله معاوية

ورآه رأيا له وليس بمرفوع وقد خالفه أبو سعيد الخدري ولم يوافق عليه ،  
وبعض العلماء وافق معاوية على ذلك وقليل مام .

وأما الابتداء بفاتحه الكتاب كلما أراد تلاوة القرآن فلا أرى  
الانكار على من فعل ذلك لما ثبت في الحديث الصحيح من قصة  
الأعصاري الذي كان يقرأ سورة ( قل هو الله أحد ) في كل ركعة  
يكررها إذا أراد القراءة بنبرها فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال « ملوه لم فعل ذلك ؟ فقال إني أحبها لأن فيها صفة الرحمن  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم « أخبروه إن الله يحبها » فمن قرأ فاتحة  
الكتاب أو غيرها بقصد يضاهي هذا أو يشابهه فلا حرج عليه

وأما إن قرأها قبل كل قراءة معتقداً أن الله أمر بذلك أو أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فهذا يعرف بالسنة ويخبر بها وإنها  
إنما ابتدئت بها القراءة في الصلاة لا في سائر أحوال التلاوة

وأما الرجل الذي يخالط أهل بلده ومحلته ويرجو بمخالطتهم أن  
يجيبوه إلى الإسلام وإلى السنة ويتركوا مام عليه من شرك أو بدعة أو  
فواحش ، فهذا يلزمه خلطهم ودعوتهم أن أمن الفتنة لما في ذلك من  
للمصلحة الراجحة على مصلحة الهجر والاعتزال ، ورؤية للنكر إذا  
رجا بها إزالته وتغييره وأمن الفتنة به ولم يمكن تحصيل للمصالح الدينية  
إلا بذلك فلا حرج عليه بل ربما تأكد واستحب : وبلغني أن شيخ  
الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه كان يخرج إلى حسكر التتار لما نزلوا  
الشام للمرة الأولى حول دمشق ويجتمع بأمرهم ويأمره وينهاه ويرى في  
خروجه عندهم أشياء من المنكرات وقد أراد بعض الأفاضل ممن صحبه

في إحدى تلك المرات أن ينكر على جماعة منهم ما رأوه يدور بينهم  
من كاسات الخمر فقال الشيخ لا تفعل أنهم لو تركوا هذا لزاد شرم على  
المسلمين وجرمهم .

وأما البدعة بالسلام فلا ينبغي أن يبدأ الكافر بالسلام بل هو  
تحية أهل الإسلام لكن إن خاف مفسدة راجعة وفوات مصلحة كذلك  
فلا بأس بالبدعة لا سيما من ينتسب إلى الإسلام ، وإن كان يخفى عليه  
شيء من أصوله وحقوقه ، وقد كان ﷺ يأتي للشرقيين من العرب في  
منازلهم أيام الموسم ويدعوهم إلى توحيد الله وترك عبادة ما سواه ، وأن  
يقولوا لا إله إلا الله ويتلو عليهم القرآن ويبلغهم ما أمر بتبليغه مع ما هم  
عليه من الشرك والكفر والرد والتبجح لما في ذلك من المصلحة الراجعة  
على مصلحة الهجر والتباعد . والمهجر إنما شرع لما فيه من المصلحة وردع  
للباطل فإذا انتفى ذلك وصار فيه مفسدة راجعة فلا يشرع ومن تأمل  
السيرة النبوية والآثار السلفية يعرف ذلك ويتحققه وقد أمر الله بالدهوة  
إليه على بصيرة قال تعالى ( قل هذه سبيلي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ )  
وقال تعالى ( وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في  
الدين من حرج ) والجهاد بالحجة والبيان ، يقدم على الجهاد بالسيف والسنان .  
وقد مر ﷺ على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمنافقين واليهود  
وفيه عبد الله بن أبي راس المنافقين فسلم ﷺ ونزل عن دابته ودهاه  
إلى الإسلام وذلك حين ذهب إلى سعد بن هبادة يعود في منزله  
والقصة مشهورة وكثير من العلماء ينتل بمخلطة هذا الضرب من الناس  
لكنه يكون مباركا أينما كان داهياً إلى الله مذكراً به هادياً إليه ، كما

قال من المسيح عليه السلام ( واجعلنى مباركا أينما كنت ) أى داعياً إلى  
الله مذكراً به معلماً بحقوقه . فهذه هى البركة المشار إليها ومن عدها محقت  
بركة عمره وساعاته وخلطته ومجالاته . ونسأل الله العظيم لنا ولكم علماً  
نافعاً ، يكون لنا لديه يوم القيمة شافعاً ، اسأل الله العظيم أن يفرغ  
زلتى ، ويقبل توبتى ، ويقبل عثرتى ، وصلى الله على محمد وآله  
وصحبه وسلم .



## الرسالة التاسعة عشرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والماقبة للمتقين ، ولا عدوان إلا على الظالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك الحق للبين ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الصادق الأمين ، صلى الله عليه وعلى أصحابه صلاة دأمة مستمرة إلى يوم الدين .

وبعد . فإني رأيت بعض أهل وقتنا يشتغل بكتاب الإحياء للغزالي هند العامة وهو لا يحسن فهم معانيه ، ولا يعرف ما تحت جملة ومبانيه ، ليست له أهلية في تمييز الخبيث من الطيب ، ولا دراية بما تحت ذلك البارق من ربح عاتية أو صيب ، فكتبت إليه نصيحة وأرسلت إليه بعض أصحابه وأرشدته إلى الدواوين الإسلامية المشتعلة على الأحاديث النبوية ، والسير السلفية ، والرفائق الوعظية ، فلم يقبل واستمر على رأيه ، وأعجب بنفسه وأظهر ذلك لبعض من يجالسه ، وخط من قدر الناهی له ، فكتبت إليه كتاباً فلم يصغ ولم يلتفت ، وزعم أنه على بصيرة ، وأبدى من جهله الأعاجيب الكثيرة ، فأحببت أن أذكر للطلبة والمستفيدين بعض ما قاله أئمة الإنشلام والدين في هذا الكتاب المسمى بالإحياء ليكون الطالب على بصيرة من أمره ، ولئلا يلتبس عليه

ما تحت عباراته من زخرف القول . وصورة ما كتبت أولا .

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ عبد الله سلام عليكم  
ورحمة الله وبركاته .

وبعد . فقد بلغت هناك ما يشغل كل من له حجة إسلامية ، وغيرة  
ذيلية على الملة الخنيفية ، وذلك أنك اشتغلت بالقراءة في كتاب الأحياء  
الغزالي ، وجمعت عليه من لديك من الضمضاء والامامة الذين لا تميز لهم  
بين مسائل الهداية والسعادة ، ومسائل الكفر والشقاوة ، وأجمعهم ما في  
الأحياء من التحريفات الجائرة ، والتأويلات الضالة الخاسرة ، والشقاشق  
التي اشتملت على الداء الدفين ، والفلسفة في أصل الدين ، وقد أمر  
الله تعالى وأجب على عباده أن يتبعوا الرسول ، وأن يلتزموا سبيل  
المؤمنين ، وحرّم اتخاذ الولائج من دون الله ورسوله ومن دون عباده  
المؤمنين ، وهذا الأصل المحكم لا قوام للإسلام إلا به ، وقد سلك في  
الأحياء طريق الفلاسفة والمتكلمين ، في كثير من مباحث الالهيات  
وأصول الدين ، وكسا الفلسفة لحاء الشريعة ، حتى غلّتها الأغمار والجهال  
بالحقائق من دين الله الذي جاءت به الرسل ، ونزلت به الكتب ،  
ودخل به الناس في الإسلام . وهي في الحقيقة محض فلسفة منقنة يعرفها  
أولو الأبصار ، ويعجبها من سلك عبيد أهل العلم كافة في القرى والأمصار .  
قد حذر أهل العلم والبصيرة عن النظر فيها ، ومطالعة خافيتها وباطنها .  
بل أفتى بتحريقها علماء المغرب ممن عرف بالسنة ، ومماها كثير منهم  
إمامة علوم الدين ، وقام ابن عقيل أعظم قيام في الذم والتشليع ، وزيف  
ما فيه من التمويه والترقيع ، وجزم بأن كثيراً من مباحثه زندقة خالصة  
لا يقبل لصاحبها صرف ولا عدل .



قال شيخ الإسلام : ولكن أبو حامد دخل في أشياء من الفلسفة ،  
وهي عند ابن حنبل زندقة ، وقد رد عليه بعض ما دخل فيه من تأويلات  
الفلاسفة ، ورد عليه شيخ الإسلام في السبعينية . وذكر قوله في العقول  
والنفوس وأنه مذهب الفلاسفة ، فأفاد وأجاد ، ورد عليه غيره من علماء  
الدين . وقال فيه تلميذه ابن العربي المالكي : شيخنا أبو حامد دخل في  
جوف الفلسفة ثم أراد الخروج فلم يحسن . وكلام أهل العلم معروف في  
هذا لا يشك إلا لهي من هو مزجى البضاعة ، أجنبي من تلك الصنعة ،  
ومشايخنا تقدمهم الله برحمته مضوا على هذا السبيل والسنن ، وقطعوا  
الوسائل إلى الزندقة والفلسفة والفن ، وأدبوا على ما هو دون ذلك ،  
وأرشدوا الطالب إلى أوضح المناهج والمسالك ، وشكروا على ذلك كل  
صاحب سنة وممارسة لعلم النبوى ، وأنت قد خالفت وخرجت عن  
مناهجهم وضلت المحجة ، وخالفت مقتضى البرهان والحجة ، واستغفرت  
برأيك ، وانفردت بنفسك ، عن المتوسمين بطالب العلم المنتسبين إلى  
السنة ، ما أقبح الحور بعد الإسكور ، وما أوحش زوال النعم ، وحلول  
النقم ، إذا سمعت بعض عباراته المزخرفة قلت كيف ينهانا عن هذا  
فلان ، ويأمر بالأعراض عن هذا الشأن ، كأنك سقطت على الدرة  
المفقودة ، والضالة الممشودة ، وقد يكون ما أطربك ، وهز أطمأفك  
وحركك ، فلسفة منتنة ، وزندقة مبهمه ، أخرجت في قالب الأحاديث  
النبوية ، والعبارات السلفية ، فرحم الله عبداً هرف نفسه ولم يفتر بجواه  
وأناب إلى الله وخاف الطرد من بابه ، والإبعاد عن جنابه ، ويلبغى  
للإمام أيده الله أن ينزع هذا الكتاب من أيديكم ، ويلزمكم بكتب  
السنة من الأمهات الست وغيرها ، والله يقول الحق وهو يهدي  
السبيل انتهى .

ثم جمعت بعض أقوال أهل العلم وما أفتوا به في هذا الكتاب  
وتحذيرهم للطالب والسترشد، فمن ذلك قول الذهبي في ترجمته لفضالي :  
وأخذ في تأليف الأصول والفقه، والكلام والحكمة، وأدخله سيلان ذهنه  
في مضايق الكلام، ومزال الأقدام، والله سر في خلقه . وساق الكلام  
إلى أن قال : ذكر هذا هبد الغافر إلى أن قال : ثم حكى عنه أنه راجع  
العلوم، وخاض في الفنون الدقيقة، والتقى بأربابها، حتى تفتحت له أبوابها،  
وبقي مدة وفتح عليه باب من الخوف بحيث يشغله عن كل شيء، إلى  
أن قال : وبما كان يتعرض به عليه، وقوع خلل من جهة النحو في أثناء  
كلامه ورجع فيه فأنصف، واحترف بأنه ما مارسه، وبما نقم عليه ما ذكر  
من الألفاظ المستبشرة بالفارسية في كيمياء السعادة والعلوم وشرح بعض  
الصور والمسائل بحيث لا يوافق مراسم الشرع وظواهر ما عليه قواعد  
الملة، وكان الأولى به والحق أحق ما يقال، ترك ذلك التصنيف،  
والاعراض عن الشرح له، فإن العوام ربما لا يحكمون أصول القواعد  
بالبراهين والحجج، فإذا سمعوا شيئاً من ذلك تخيلوا منه ما هو أضر  
بعقائدهم، وينسبون ذلك إلى بيان مذهب الأوائل . قال الذهبي : ما نقله  
هبد الغافر على أبي حامد في الكيمياء فله أمثاله في غضون تواليه .  
حتى قال أبو بكر بن العربي : شيخنا أبو حامد بلغ الفلسفة وأراد أن  
يتقايها فما استطاع . انتهى .

ومن معجم أبي علي الصديقي في تأليف القاضي هياض له قال :  
الشيخ أبو حامد ذو الأنباء الشنيعة، والتصانيف العظيمة، غلا في  
التصوف وتجرد لنصر مذهبهم، وصار داهية في ذلك، وألف فيه تواليه  
المشهوره، أخذ عليه فيها مواضع، وساعت به ظنون أمة، والله أعلم

بسره ، ونفذ أمر السلطان هندنا بالنرب وفتوى الفقهاء بإحراقها والبهمد  
هنا فامثل ذلك . انتهى .

وقتل أبو المظفر يوسف سبط ابن الجوزى المتهم بالتشيع فى كتابه  
(رياض الأفيام) قال : ذكر أبو حامد فى كتاب (سر العالمين ، وكشف  
ما فى الدارين) وقال فى حديث « من كنت مولاه فعلى مولاه » أن  
عمر قال : يخ يخ أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة . قال أبو حامد : وهذا  
تسلم ورضا ، ثم بعد هذا غلب عليه الهوى حباً للرياسة وعقد البنود  
وأمر الاخلافة ونهياها ، فحملهم على الاخلافة (فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا  
به ثمناً قليلاً فبئس ما يشتررون) وسرد كثيراً من هذا الكلام الفسل  
الذى تزعم الإمامية .

قال الذهبي : وما أدرى ما عذره فى هذا ؟ الظاهر أنه رجع عنه ،  
وتبع الحق ، (قلت) هذا إن لم يكن من وضع هذا وما ذاك ببعيد ،  
فى هذا التاليف بلالاً لا تستعاب .

(قلت) ما ذكره الذهبي ممكن والغرض أن ما ينسب إلى هذا  
الرجل لا يفتر به ، ويجب هجره وإطراحه ، لما فى كتبه من الهاء  
المضال ، والعثرات التى لا تقال ، قال الذهبي : قد ألف الرجل فى ذم  
الفلاسفة كتاب التهافت وكشف هوراتهم ، وواقفهم فى مواضع ظناً منه  
أن ذاك حق أو موافق للغة ، ولم يكن له علم بالآثار ولا خبرة بالسنة  
النبوية القاضية هل العقل ، وجب إليه إدمان النظر فى كتاب رسائل  
إخوان الصفا ، وهو داء مضال وجرب مرد وسم قاتل ، ولولا أن  
أبا حامد من الأذكياء وخيار المخلصين لتلف .

فاحذر الحذر من هذه الكتب ، واهربوا بدينكم من شبه الأوائل  
وإلا وقعتم في الحيرة ، فن رام النجاة والفوز فليزِم المبودية ، وليكنز  
الاستماتة بالله ، وليبتهل إلى مولاه في الثبات على الإسلام ، وأن يتوفى  
على إيمان الصحابة وسادة التابعين ، والله الموفق . فبحسن قصد العالم  
يفغر له وينجو إن شاء الله .

وقال أبو عمر بن الصلاح (فصل) في بيان أشياء مهمة : أنكرت  
على أبي حامد في تواليه أشياء لم يرضها أهل منجبه من الشنوذ  
(منها) قوله في المنطق : هو مقدمة العلوم كلها ومن لا يحيط به فلا ثقة  
له بمعلوم أصلاً ، قال : فهذا مردود . إذ كل صحيح الذهن منطقي بالطبع ،  
وكم من إمام ما رفع بالمنطق رأياً ( فأما كتاب ) المفضنون به على خير  
أهله ، فمأذ الله أن يكون له . شاهدت على نسخة منه بخط القاضي  
كمال الدين محمد بن عبد الله الشهرورزي أنه موضوع على الغزالي ، وأنه  
مخترع من كتاب ( مقاصد الفلاسفة ) وقد نقضه الرجل بكتاب التهافت .

وقال أحمد بن صالح الجبلى في تاريخه : وقد رأيت كتاب  
( الكشف والأنباء ، من كتاب الأحياء ) للمازى : الحمد لله الذى أنار  
الحق وأداله ، وأباد الباطل وأزاله . ثم أورد المازى أشياء مما تنقده على  
أبي حامد يقول : ولقد أهدب من قوم مالكية يرون الإمام مالكا  
يهرب من التحديد وإيجاب أن يرسم رسماً وإن كان فيها أثر ما  
أو قياس ما تورهاً وتحفظاً من الفتوى فيما يحمل الناس عليه ، ثم  
يستحسنون من الرجل فتاوى مبناها على مالا حقيقة له ، وفيه كثير  
من النبي ﷺ لفق منه الثابت بغير الثابت . وكذا ما أورد من السلف  
لا يمكن ثبوته كله ، وأورد من نزعات الأولياء ، ونفحات الأصفياء ،

ما يجمل موقفه ، لكن مزج فيه النافع بالضار ، كاطلاقات يحكيها عن بعضهم لا يجوز إطلافاً لشناها ، وإن أخذت معانيها على ظواهرها كانت كالرموز لفتح الملمحين ، ولا تنصرف معانيها إلى الحق إلا بتعسف ، إلى أن اللفظ مما لا يتركب من كلام العلماء مثله إلا في كلام صاحب الشرع الذي اضطرت للمعجزات الدالة على صدقه ، المانعة من جهله وكذبه ، إلى طلب التأويل كقوله « إن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن وإن السموات على أصبع » وكقوله « لأحرق سبحات وجهه — وكقوله — يضحك الله » إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة ظاهراً مما أحاله العقل — إلى أن قال — فإذا كانت العصمة غير مقطوع بها في حق الولي فلا وجه لضافة ما لا يجوز إطلافاً إليه إلا أن يثبت وتدهور ضرورة إلى نقله فيتأول — إلى أن قال — ألا ترى لو أن منصفاً أخذ يحكي عن بعض الحشوية مذهبه في قدم الصوت والحرف وقدم الورق لما حسن به أن يقول قال بعض المحققين أن القاريء إذا قرأ كتاب الله عاد القاريء في نفسه قديماً بمد أن كان محدثاً وقال بعض الحناني : إن الله محل للحوادث إذا أخذ في حكاية مذاهب الكرامية .

وقال قاضي الجهاد أبو هبده الله محمد بن حمد القرطبي : إن بعض من يعظ ممن كان ينتحل رسم الفقه ثم تبرأ منه شغفاً بالشرعة الغزالية ، والنحلة الصوفية ، أنشأ كرامة تشتمل على معنى التعصب لكتاب أبي حامد أمام بدعتهم ، فأين هو من تشايع منا كبره وتفضيل أساطيره للباينة للدين ، وزعم أن هذا من علم للعامة للفقهي إلى علم للكاشفة الواقع بهم على سر الربوبية ، الذي لا يسفر عن قناعه ، ولا يفوز

بإطلاعه ، إلا من أعطى إلى شيخ ضلّالته التي رفع لهم أعلامها ، وشرع أحكامها . قال أبو حامد : وأدنى<sup>(١)</sup> من هذا العلم التصديق به ، وأقلّ عقوبته أن لا يرزق للنسك منه شيئاً . فاهرض من قوله هلى قوله : ولا تشتغل بقراءة قرآن ولا بكتب حديث ، لأن ذلك يقطعه عن الوصول إلى إدخال رأسه في كم جيبه ، والتدنس بكسائه ، فيسمع نداء الحق فهو يقول : ذروا ما كان السلف هلىه ، وبادروا إلى ما أمركم به ثم إن القاضي افدع وسب وكفر .

وقال أبو حامد : وصدر الأحرار قبور الأسرار ، ومن افشى سر الربوبية كفر ، ورأى مثل قتل الحلاج خيراً من إحياء هشرة لاطلاقه ألفاظاً ونقل عن بعضهم قال : للربوبية سر لو ظهر لبطلت النبوة ، وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم ، وللعلم سر لو كشف لبطلت الأحكام ، قلت سر العلم قد كشف بصوفية أشقياء فأنحل النظام ، وبطل لديهم الحلال والحرام ، قال ابن حمد ثم قال الغزالي : القائل بهذا ان لم يرد أبطال النبوة في حق الضعفاء ، فما قال ليس بحق فإن الصحيح لا يتناقض وإن السكامل لا يطفىء نور معرفته نور ورهه .

وقال الغزالي العارف يتجلى له أنوار الحق ، وتنكشف له العلوم للرموزة المحجوبة عن الخلق ، فيعرف معنى النبوة ، وجميع ما وردت به ألفاظ الشريعة التي نحن هلى ظاهرها ، قال هن بعضهم : إذا رأيته في البداية قلت صديقاً ، فإذا رأيته في النهاية قلت زنديقاً ثم فسره الغزالي فقال : إذا رأيتم الزنديق لا يلصق إلا بمعطى الفرائض لا بمعطى النوافل

---

(١) بياض بالأصل .

وقال : وذهبت الصوفية إلى العلوم الالهامية دون التعليمية . فيجلس فارغ القلب مجموع الهم ، يقول : الله الله الله على الدوام فيتفرغ قلبه ، ولا يشتغل بتلاوة ولا كتب حديث ، فإذا بلغ هذا الحد التزم الخلوة بيوت مظلم ، ويدثر بكسائه ، فحينئذ يسمع نداء الحق : ( يا أيها للزمل — يا أيها للدثر ) قلت إنما سمع شيطاناً أو سمع شيئاً لا حقيقة له من طيش دماغه والتوقيف في الإهتمام بالكتاب والسنة والإجماع .

قال أبو بكر الطرطوشي : شعن أبو حامد كتاب الإحياء بالكذب على رسول الله ﷺ وما على بسيط الأرض أكثر كذباً منه . شبكة بمذاهب الفلاسفة ، ومعاني رسائل إخوان الصفا . وهم قوم يرون النبوة مكتسبة ، وزعموا أن للمعجزات حيل ومخاريق .

قال ابن هساكر : حج أبو حامد وأقام بالشام نحواً من عشرين سنة وصنف وأخذ نفسه بالمجاهدة ، وكان مقامه بدمشق في المنارة الغربية من الجامع : سمع صحيح البخاري من أبي سهل الحمصي ، وقدم دمشق في سنة تسع وثمانين .

وقال ابن خلكان بعثه النظام على مدرسة ببغداد في سنة أربع وثمانين وتركها في سنة ثمان وثمانين وزهد وحج وأقام بدمشق مدة بالزاوية الغربية ، ثم انتقل إلى بيت المقدس يتمبذ ، ثم قصد مصر وأقام مدة بالإسكندرية قليل هزم على المضي إلى يوسف بن تاشفين سلطان مراکش فبلغه نعيه ، ثم عاد إلى طوس وصنف البسيط والوسيط والوجيز والخلاصة والإحياء ، وألف المستعصم في أصول الفقه والمنقول ، والباب ، والمنتهى في الجدل وتهافت الفلاسفة ، ومحك النظر ، ومعيار

العلم وشرح الأسماء الحسنى ، ومشكاة الأنوار ، وللتنقيذ من الضلال ،  
وحقيقة القولين وأشياء . انتهى .

وقال عبد الله بن علي الأثيري : سمعت عبد المؤمن بن علي القيسي  
سمعت عبد الله بن نومرت يقول : أبو حامد الغزالي قرع الباب وفتح  
لنا ، قال أبو محمد العثماني وغيره : سمعنا محمد بن يحيى العنبري للأدب  
يقول : رأيت بالاسكندرية سنة خمسمائة كأن الشمس طلعت من مغربها  
فغيرها لي عابد ببسطة تحدث فيهم ، فبعد أيام وصل الخبر بإحراق  
كتب الغزالي من البريد .

قال أبو بكر بن العربي في شرح الأسماء الحسنى : قال شيخنا أبو حامد  
قولا عظيما انتفذه عليه العلماء ، قال : وليس في قدرة الله تعالى أبدع  
من هذا العالم في الإتقان والحكمة ، ولو كان في القدرة أبدع وأحكم منه  
ولم يفعله لكان ذلك قضاء للجور وذلك محال ، ثم قال : والجواب أنه  
باهد في اعتقاد عموم القدرة ونفي النهاية عن تقدير القدرات المتعلقة بها ،  
ولكن في تفصيل هذا العلم المخلوق لا في سواء . وهذا رأى فلسفي  
قصدت به الفلاسفة قلب الحقائق ونسبة الإنفان إلى الحياة مثلا ،  
والوجود إلى السمع والبصر حتى لا يبقى في القلوب سبيل إلى الصواب ،  
 واجتمعت الأمة على خلاف هذا الاعتقاد ، وقالت عن بكرة أبيها : إن  
للقدرات لا نهاية لها بكل مقدور الوجود ، لا بكل حاصل الوجود ،  
 إذ القدرة صالحة ، ثم قال وهذه وهلة لألعابها ومنزلة لا تمسك فيها ،  
 ونحن وإن كنا نقطة من بحره ، فانا لا نرد إلا بقوله ، ومما أخذ عليه  
 قوله : إن لقد سرأ نهينا عن إفشائه ، فأى سر لا ندر ؟ فإن كان مدركا  
 بالنظر وصل إليه ولا بد ، وإن كان مدركا بالخبر فما ثبت فيه شيء ،



وإن كان يدرك بالحيل والمرفان ، فهذه دهوى محضة فاعلمه حتى بإفشاءه  
أن تعمق في القدر وبمحت فيه .

قال الذهبي : أنبأنا محمد بن عبد الكريم أنبأنا أبو حسن السخاوي  
أنبأنا خطاب بن قرية الصوفي أنبأنا سعد بن أحمد الاسفراييني بقرائني  
أنبأنا أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الطوسي قال : اهلتم أن الدين  
شطران أحدهما ترك المناهى ، والآخر فعل الطاعات . وترك المناهى هو  
الأشد ، وفعل الطاعات يقدر عليه كل أحد ، وترك الشهوات لا يفدر  
عليه إلا الصديقون ، ولذلك قال أبو عامر العبدى : سمعت أبا نصر  
أحمد بن محمد بن عبد القاهر الطوسي يحلف بالله أنه أبصر في نومه  
كأنه ينظر في كتب الغزالي فإذا هى كلها تصاوير .

وقال أبو الوليد الطرطوشى فى رسالته إلى ابن المظفر : فاما  
ما ذكرث من أبى حامد فقد رأيت وكلمته ورأيت جليلا من أهل العلم  
واجتمع فيه العقل والنهم ، ومارس العلوم طول عمره ، وكان على ذلك  
معظم زمانه ، ثم بدا له من طريقة الدماء ، ودخل فى غمار العمال ،  
ثم تصوف وهجر العلوم وأهلها ، ودخل فى علوم الخواطر وأرباب  
اللوب ووساوس الشيطان ، ثم شابهها بآراء الفلاسفة ، وروى الحلاج ،  
وجعل يطمع على الفقهاء والمتكلمين ، ولقد كاد أن ينسأخ من الدين ؟  
فلما هل الإحياء عهد أن يتكلم فى علوم الأحوال ومرامز الصوفية ،  
وكان غير أنيس بها ، ولا خبير بمعقباتها ، فمأط على أم رأسه ،  
وشحن كتابه بالموضوعات .

قال الذهبي بعد أن ساق كلام ابن الوليد الطرطوشى قلت : أما

الإحياء ففيه من الأحاديث الباطلة جملة ، وفيه خير كثير لولا ما فيه من آداب ورسوم وزهد من طريق الحكماء ومنحرف الصوفية ، نسأل الله علماً نافعاً ، تسرى ما العلم النافع ؟ هو ما نزل به القرآن ، وفسره الرسول ﷺ قولاً وفعلاً ، ولم يأت نهي عنه ، قال عليه السلام : « من رغب من سنتي فليس مني » فمليك يا أخى بتدبر كتاب الله ، وبإدمان النظر في الصحيحين ومنن النسائي ، ورياض النووى وأذكاره تفلاح وتنجح ، وإياك وآراء عباد الفلاسفة ووظائف أهل الرياضات ، وجوع الرهبان ، وخطاب طيش رؤوس أصحاب الخلوات ، فكل الخير في متابعة الحنيفية السمحة ، فواغوثاه بالله ، اللهم اهدنا الصراط المستقيم . انتهى .

ولمحمد بن على السازنى الصقيل كلام على الإحياء قال فيه : قد تكررت مكاتبتكم في استعلام مذهبنا في الكتاب للترجم بإحياء هلوم الدين وذكرتم أن آراء الناس فيه قد اختلفت ، فطائفة انتصرت وتعصبت لإشهاره ، وطائفة حذرت منه ونفرت ، وطائفة لكتبه أحرقت ، وكاتبوني (٢) أهل للشرق أيضاً يسألوني (٢) ولم يتقدم لى قراءة هذا الكتاب سوى نبذة منه ، فإن نفس الله في العمر مددت منه الأنفاس ، وأزات من القلوب الالتباس ، اهلوا أن هذا (٢) رأيت تلامذته فكل منهم حكى لى نوحاً من حاله ما قام مقام العيان ، فأنا أقصر على ذكر حاله وحال كتابه ، وأذكر جملاً من مذاهب للوحديين وللمتصوفة وأصحاب الإشارات والفلاسفة ، فإن كتابه متردد بين هذه الطوائف ، (ثم قال) وأما علم الكلام الذى هو أصل الدين فإنه صنف فيه ، وليس بالمتبحر فيها ، واقد فطنت لعدم استبحاره فيها ، وذلك أنه قرأ

علوم الفلسفة قبل استبحاره في علم الأصول فأكسبته الفلسفة جرأة على  
المعانى وتمهيدا للهجوم على الحقائق لأن الفلاسفة تتر مع خواطرها  
لا ينزهها شرع ، وهرقى صاحب له أنه كان له هكوف على رسائل  
اخوان الصفا، وهي إحدى وخمسون رسالة ، ألفها من قد خاض في علم  
الشرع والنفل ، وفي الحكمة فمزج بين العلمين ، وقد كان رجل يعرف  
بابن مينا ملأ الدنيا تصانيف أدته قوته في الفلسفة إلى أن حاول رد  
أصول العقائد إلى علم الفلسفة ، وتلطف جهده حتى تم له ما لم يتم  
لغيره ، ورأيت هذا آخر الموجود من الرسالة .



## الرسالة العشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ للكرم صالح بن هنان  
بن عقيل سلمه الله تعالى وتولانا وإياه في الدنيا والآخرة .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

أما بعد فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو على ما أنعم به من  
سوانح نعمه ، وألبس من ملابس فضله وكرمه ، جعلنا الله وإياكم ممن  
عرف نعمة الله عليه ، فاستعان بها فيما يقرب إليه . والوصية الجامعة  
المعظمى ، وما وصى الله به سبحانه من التقوى ، وتفاصيلها على القلوب  
والجوارح بحسب الأحوال والأوقات ، لا يخفى على من له به اهتمام وله  
إليه التفات ، والأحاديث التي سألت عن بعضها قد تكلم عليها  
بعض العلماء بما حاصله أن السميت والهدى في حالة الرجل في مذهبه وخلقه  
وأصل السميت في اللغة الطريق للنقاد ثم نقل لحالة الرجل وطريقته في  
مذهبه وخلقه . والاقتصاد سلوك القصد في الأمر والدخول فيه برفق وعلى  
سبيل يمكن الدوام عليه ، وأما التؤدة فهي التأنى والتأمل وترك العجلة  
وسبق الفكر والرؤية للتلبيس في الأمور .

وأما كون هذه الخصال جزءاً من أربع وعشرين جزءاً من النبوة

فقد قيل إن هذه الخلال من شمائل الأنبياء عليهم السلام ومن الخصال للعدودة من خصالهم وأنها جزء من أجزاء فضائلهم فاقصدوا بهم فيها وتابعوم عليها ( قالوا ) وليس معنى الحديث أن النبوة تنجزاً ، ولا أن من جمع هذه الخلال كان فيه جزء من النبوة ، فإن النبوة خير مكتسبة ولا مجتلية بالأسباب ، وإنما هي كرامة من الله وخصوصية لمن أراد الله إكرامه من عباده ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) وقد انقطعت النبوة بمحمد ﷺ .

وفيه وجه آخر وهو أن يكون معنى النبوة هاهنا ما جاءت به النبوة ودعت إليه الأنبياء عليهم السلام يعنى أن هذه الخلال من أربعة وعشرين جزءاً مما جاءت به النبوات ودعت إليه الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم وقد أمرنا باتباعهم في قوله عز وجل ( فبهдам اقنءه ) قالوا وقد يحتمل وجهها آخر وهو أن من اجتمعت له هذه الخصال لقيه الناس بالتمظيم والتوقير وألبسه الله تعالى لباس التنوى الذى يلبسه أنبياءه فكانها جزء من النبوة . قلت وما قبل هذا أليق بمعنى الحديث .

وأما حديث الرؤيا فقليل معناه تحقيق أمر الرؤيا وتأكيده وهو جزء من أجزاء النبوة فى الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم دون غيرهم لأن رؤيا الأنبياء وحى قال عمرو بن دينار عن عبد الله عمير رؤيا الأنبياء عليهم السلام وحى وقرأ قوله تعالى ( أنى أرى فى المنام أنى أذبحك فانظر ماترى ؟ قال يا أبت إفعل ما تؤمر ) .

وأما تحديد الأجزاء بالعدد المذكور فى الحديث فقد قال فيه بعض أهل العلم إنه أوحى إليه ﷺ بمكة ستة أشهر فى منامه ثم توالى الوحي

يَظَنُّ إِلَى أَنْ تَوَفَّى ﷺ وَكَانَتْ مَدَّةُ الْوَحْيِ ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ سَنَةً مِنْهَا  
نِصْفُ سَنَةٍ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ يُوحَى إِلَيْهِ فِي مَنَامِهِ وَنِسْبَةُ سَنَةِ الْأَشْهُرِ ابْقِيَّةُ  
مَدَّةِ الْوَحْيِ جُزْءٌ مِنْ سَنَةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ .

وَسَمِعْتُ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ مَعْنَاهُ أَنَّ الرُّؤْيَا تَجِيءُ عَلَى  
مُوَافَقَةِ النَّبُوَّةِ لِأَنَّهَا جُزْءٌ مِنَ بَاقِي النَّبُوَّةِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهَا جُزْءٌ مِنْ أَجْزَاءِ  
عِلْمِ النَّبُوَّةِ بَاقٍ وَالنَّبُوَّةُ غَيْرُ بَاقِيَةٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَهَبَتْ النَّبُوَّةُ  
وَبَقِيَتِ الْمُبَشِّرَاتُ (وَهِيَ) الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الْمُسْلِمُ أَوْ تَرَى لَهُ . وَعِنْدِي  
أَنَّ النَّبُوَّةَ الَّتِي هِيَ الْوَحْيُ بِشَرَائِعِ الْأَنْبِيَاءِ عِبَارَةٌ عَنْ نَبَأٍ أَوْ شَأْنٍ عَظِيمٍ  
فِي الْقُوَّةِ وَإِطَادَةِ الْيَقِينِ . وَالرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ الَّتِي هِيَ مِنْ أَقْسَامِ الْوَحْيِ جُزْءٌ  
بِاعْتِبَارِ الْقُوَّةِ وَإِطَادَةِ الْعِلْمِ مِنْ سَنَةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا ، وَلَا يَقْتَضِي هَذَا  
تَجْزِئَ النَّبُوَّةِ وَإِنَّمَا مَكْتَسِبَةٌ وَلَا إِطْلَاقُ اسْمِ النَّبُوَّةِ عَلَى هَذَا الْجُزْءِ لِأَنَّ  
الْمُسَمَّى هُوَ الشَّكْلُ الْمُسْتَجْمَعُ لِجَمِيعِ الْأَجْزَاءِ فَلَا مَحْذُور . وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ  
هَذَا فِيهَا تَقْدِيمٌ مِمَّا قَوْلُهُ « الْمُدَى الصَّالِحُ وَالسَّمْتُ الْحَسَنُ وَالِاتِّصَادُ  
جُزْءٌ مِنْ خَمْسَةِ وَعِشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ » هَذَا مَا ظَهَرَ لِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ ،  
وَعَلَى اللَّهِ عِزِّي وَعِزُّهُ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ .

## الرسالة الحادية والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده أما بعد  
فإني قد سألت والدي قدس الله روحه ونور ضريحه عما يفعله بعض  
الأمراء بنجد من أخذ ابن العم بجريمة ابن عمه أو غير ابن عمه من  
الأصول والفروع هل له مستند شرعي أو لا مستند له .

فأجاب رحمه الله بقوله : الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد  
المرسلين وإمام اللتين محمد وعلى آله ومحبيه أجمعين ومن تبهم بإحسان  
إلى يوم الدين وسلم تسلياً .

أما بعد فقد سألتني من لا تسمعني مخالفته أن أكتب فيما يفعله الأئمة  
من أخذ ابن العم وجبسه فيما يأخذ ابن عمه من مال غيره بنقد حق هل  
له مسوغ في الشرع أو لا .

فلجواب أهل وقتك الله أن أهل نجد كانوا قبل ظهور هذه الدعوة  
الإسلامية فيهم بأسوأ حال أما الأعراب فلا يلتفت أحد منهم لشريعة  
الإسلام لاني المبادات ولا في غيرها من الأحكام في الدماء ولا في الأموال  
ولا في النكاح والطلاق وللوارث وغير ذلك وكانوا في شر عظيم فيما

بينهم من الحروب كل طائفة تقايل الأخرى وتستحل دماءها وأموالها ،  
والخفر عندهم في غاية الذل يأخذون المال منهم كرها .

فما من الله بهذه الدعوة وقام الجهاد أجابوا كلهم على محاربة من  
دعاهم إلى الإسلام والتزام شرائعه وأحكامه فحصل التأييد من الله لمن قام  
بدينه فجاهدوا الأهراب وغيرهم على طاعة ربهم والتزام ما شرعه فبقوا  
على جهاد الأهراب كلما أسلت قبيلة جاهدوا بها الأخرى فما زالوا  
يجاهدونهم على أن يسلموا ويصلوا وبزكوا وأكثروا ألقى السلم لأهل  
الإسلام ، لكن بقي من البغى والظلم والعدوان على من قدروا عليه  
واستضعفوه ممن دخل فيما دخلوا فيه من الإسلام ، فكل من نهب أو  
قطع طريقاً أو قتل استند إلى قبيلة فلا يقدر أحد من ولادة الأمر أن  
يأخذ الحق منهم والحالة هذه لو تركوا رأساً ولم ينظر إلى جنائهم ونظر  
إلى جناية للباشر فقط لغرم يفهمه بعض القاصرين من حديث « لا ينجى  
جان إلا على نفسه » لضاقت حقوق الناس ودمائهم وأرواحهم ، وعطلت  
القاعدة الشرعية ، وقهر بالحديث عما يتناوله ويدل عليه عند أمان  
النظر ، فعلى قدر ما أحدثوا من البغى والظلم والعدوان والتعاون على  
ذلك ساغ للأئمة أن يجبسوا ابن العم في ابن عمه ليقوم بأداء ما وجب  
عليه من الحق والطاعة في المعروف من نصرة للظالم وإغاثة الملهوف  
والبراءة من المحاربين وقطع السبيل .

ومثل هذه القبائل لما تركوا ما وجب من أمر الشرع مع القدرة على  
القيام ورضوا بمحاربة الله ورسوله ساغ للأئمة ما ذكر وما لا يتم الواجب  
إلا به فهو واجب ، وأيضاً فلو خلوا بين أهل الإسلام وبين هذا الجاني  
من أبناء عمهم لتمكن المظلوم من أخذ حقه ورد مظلمته فهم قد آووا



محدثاً وفي الحديث « لمن الله من آوى محدثاً » وفي الحقيقة هذا إحسان إلى القبيحة وسبب لتخليصهم من ارتكاب ما حرم عليهم ، وهذا الذي أخذ في ابن عمه لم يقصد ماله ، بل حبس لأخذ ما بيد مولاه الذي هو ابن عمه وبالجملة فهذا من أسباب صلاح الناس وصيانتهم ، وهذا الذي ذكرنا هو الذي تأوله الأئمة وظهرت مصلحته وقلت مفسدته ، والذي أخذ النبي ﷺ نافته للمضياء قال له : لم تأخذ سابقة الحاج ؟ قال « أخذتها بجزيرة حلفائك من ثيف » أو كما قال ﷺ تسلياً كثيراً وهدى آلهم وأصحابه والتابعين .

ما قاله شيخنا ووالدنا حفظه الله في أسرار العلم في ابن عمه لمصلحة فهو الحكم العدل وهو الذي عليه أكثر السلف فان الرجل إذا قطع السبيل وأخاف ، وامتنع بنفسه وترك من يأويه وينصره صار قوة له وإعانة له على ظلمه فان أخذ بجزيرته وأمر فيه حصل له رد وامتناع وهذا يعلم بالأضرار .

قال الخطابي في شرح سنن أبي داود في باب النذر فيما لا يعلم ابن آدم حدثنا سليمان بن حرب ومحمد بن عيسى قال حدثنا حماد بن أيوب عن أبي قلابة عن أبي المهباب عن عمران بن حصين قال : كانت المضياء لرجل من بني هاتيل وكانت من سوابق الحاج قال فأسر فأتى به النبي ﷺ وهو في وثاق والنبي ﷺ على حمار عليه قطيفة فقال يا محمد : هل لم تأخذني وتأخذ سابقة الحاج ؟ قال « آخذك بجزيرة حلفائك من ثيف » وكانت ثيف قد أسروا رجلين من أصحاب النبي ﷺ .

( قال الشيخ ) قوله « آخذك بجزيرة حلفائك من ثيف » اختلفوا

فى تأويله فقال بعضهم : هذا يدل على أنه كان بنو هقيل عاهدوا أن لا يتعرضوا للمسلمين ولا أحد من حلفائهم فنقض حلفائهم العهد ولم ينكره بنو هقيل فأخذ بجزيرتهم . وقال آخرون : هذا الرجل كافر ولا عهده وقد يجوز أخذه وأسره وقتله ، فان جاز أن يؤخذ بجزيرة نفسه وهى كفره جاز أن يؤخذ بجزيرة غيره ممن كان على مثل حاله من حليف وغيره ، ويحكى معنى هذا عن الشافعى وفيه وجه ثالث وهو أن يكون فى الكلام إضمار يريد أنك إنما أخذت ليدفع بك جزيرة حلفائك ويفدوا بك الأسيرين الذين أسرهم ثقيف ألا تراه يقول ففدى الرجل بعد بالرجلين انتهى .

فتأمل هذا فانه يدلك على صواب الحكم . والآية وهى قوله ( ولا تزر وازرة وزر أخرى ) ليس فيها ما يدفع هذا ولا يردده والله الموفق للصواب وهو أعلم بمواقع الخطاب ، وصلى الله على عبده ورسوله محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

أملأه شيخنا الشيخ عبد الطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمهم الله تعالى وهى عنهم بمنه وكرمه آمين .

## الرسالة الثانية والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ زيد بن محمد زاده الله  
من العلم والإيمان ، وألبسه من ملابس التقوى والإحسان .  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد فإننا نحمد الله الذي لا إله إلا هو وهو للحمد أهل وانخط  
وصل وصلك الله ما يرضيه وسرنا ما ذكرته والحمد لله على التيسير والتسديد  
ومن جهة كتاب الطرق فالولد أطاره محمد بن فيصل قبل وصول خطك  
وحين فراغه نبعث به إليك إن شاء الله تعالى .

وأما السؤال عن حديث زيلب رضى الله عنها فاعلم أن الحديث  
قد دل بمنطوقه على أن امرأة هثان بن هثان ونساء من المهاجرات  
اشتكن إلى رسول الله ﷺ ضيق المنازل وإخراجهن منها فأمر ﷺ  
أن تورث دور المهاجرين النساء المهاجرات وتورث بضم اللام وفتح الواو  
وتشديد الراء معناه أن تجعل الدور لمن ميراثاً فأتى عبد الله بن مسعود  
فورثت امرأته داره في المدينة أخذاً بهذا الحديث . هذا معناه والناس  
مختلفون في وجه اختصاص النساء بذلك فقال بعضهم يشبه أن يكون ذلك

على معنى القسمة بين الورثة وإنما خصصن الدور لأنهن بالمدينة خرائب  
لا عشيرة لهن فحاز لهن الدور لما رأى من المصلحة وهذا مختص  
بالمهاجرات لا بخصاصهن ببلدة الحكم على هذا الوجه . وقد ألغز في ذلك  
بعض الأفاضل فقال .

سلم على مفتى الأنام وقل له هذا سؤال في الفرائض مبهم  
قوم إذا ماتوا يحوز ديارهم زوجاتهم ولغيرهم لا تقسم  
وبقية المال الذي قد خلفوا يجرى على أهل التوارث منهم

وقيل هو أمر منه عليه السلام باختصاص الزوجات للمهاجرات سكنى دور  
أزواجهن مدة حياتهن على سبيل الارفاق بالسكنى دون الملك كما كانت  
دور النبي عليه السلام وحجره في أيدي نسائه بعده لا على سبيل الميراث لقوله  
عليه السلام « نحن لا نورث ما تركناه صدقة » لكن يحكى عن سفيان  
بن هينة أنه قال نساء النبي عليه السلام في معنى للمعتدات لأنهن لا يملكهن  
بعده ، وللمعتدات السكنى ، فجعل لهن سكنى البيوت ما هشن لائتملكها  
وبشبه أن يكون أمره بذلك قبل نزول آية الفرائض فقد كانت الوصية  
لوالدين والأقربين مفروضة وقد كان للمهاجرون والأنصار يتوارثون بالمؤاخاة  
بينهم ففسخ بآية الفريضة وبقوله تعالى ( وأولوا الأرحام بعضهم أولى  
ببعض ) وعمل الناس يدل على هذا ويرجحه . وأما استدلال أبي داود في  
باب أحياء الموات فتأوله على وجهين أحدهما أنه إنما أقطعهم العرصة لينبؤوا  
فيها الدور وعليه يصح ملكهم في البناء الذي أحدثوه في العرصة وهذا  
الذي يظهر من صنع أبي داود .

(والوجه الثاني) إنهم إنما أقطعوا الدور طارية ولهذا ذهب أبو اسحق

المروزي ويرشح ذلك أن اقطاع الارفاق وقع في المقاعد في الأسواق  
 والمنازل في الأسفار وهي يرتفق بها ولا تملك . ومن هنا يحصل احتمال  
 رابع في معنى اختصاص النساء بالدور دون سائر الورثة وتقريره على  
 هذا الوجه أن يقال : الدور لم تملك بالاقطاع بل هي عارية في يد أربابها  
 وبعد هلاكهم أمرها إلى الأمام يسكنها من شاء بحسب المصلحة فلذلك  
 أمر عليه السلام باختصاص المهاجرات بها دون سائر الورثة وقول بعضهم  
 إن الميراث لا يجري إلا فيما كان المورث مالكا له ، فيه نظر ظاهر  
 والله أعلم .



## الرسالة الثالثة والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إلى الإمام المكرم فيصل وفقه الله لقبول النصائح وجنبه أسباب  
الندم والفضائح سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد . فلا يخفى عليك أن الله تعالى ما أنعم على خلقه نعمة أجل  
وأعظم من نعمة بعثه عبده ورسوله محمد ﷺ ، فإن الله بعثه وأهل  
الأرض هدى ، وهدى ، ولا دين يرضى إلا من شاء الله من غير أهل الكتاب  
فصدع بما أوحى إليه وأمر بتبليغه وبلغ رسالة ربه ، وأنكر ما الناس  
عليه من الديانات المنفردة والملل المتباينة المنهوعة ودعاهم إلى صراط مستقيم  
ومنهج واضح كريم يصل بسالكه إلى جنات النعيم ، وينتظم من كل خلق  
ذميم ، وجاءهم من الآيات والأدلة الفاطمة الدالة على صدقه وثبوت رسالته  
ما أعجزهم وأفهمهم عن معارضته ولم يبق لأحد على الله حجة ، ومع  
ذلك كابر من كابر وعاند من عاند ، وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق  
ورأوا أن الانقياد له ﷺ وترك ما هم عليه من النحل والملل يجر عليهم  
من مسبة آبائهم وتسفيه أحلافهم ، ونقص رياستهم أو ذهاب ما كانوا —  
ما يحول بينهم وبين مقاصدهم وآرائهم ، فلذلك هدوا إلى ما اختاروه من

الرد والمكابرة والتمصّب على باطلهم والمنابر وأكثروا يعلمون أنه محق وأنه جاءهم بالهدى ودعا إليه لكن في النفوس موانع وهناك إرادات ومؤاخذات ورياسات لا يقوم ناموسها ولا يحصل مقصودها إلا بمخالفته وترك الاستجابة له وموافقته ، وهذا هو المانع في كل زمان ومكان من متابعة الرسل وتقديم ما جاءوا له ولولا ذلك ما اختلف من الناس اثناث ، ولا اختصم في الإيمان بالله وإسلام الوجه له خصمان ، وما زال حاله وَاللَّهُ مع الناس كذلك حتى أيد الله دينه ونصر رسوله بصفوة أهل الأرض وخيرهم ممن سبقت له من الله السعادة ، وتأهل بسلامة صدره لمراتب الفضل والسيادة وأسلم منهم الواحد بعد الواحد ، وصار بهم على إبلاغ الرسالة معاون ومساعد حتى من الله على ذلك الحى من الأنصار بما سبقت لهم به من الحسن والسيادة الانذار فاستجاب لله ورسوله منهم عصاية حصل بهم من العز والمنعة ما هو عنوان التوفيق والإصابة وصارت بعلوم بلد الهجرة الكبرى والسيادة الباذخة العظمى هاجر إليها المؤمنون وقصدها المستجيبون حتى إذا عز جانبهم وقويت شوكتهم أذن لهم في الجهاد بقوله ( أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وأن الله على نصرهم لقدير ) .

ثم لما اشتد ساعدكم وكثر عددم أنزلت آية السيف وصار الجهاد من أفرض الفروض ، وآكد الشعائر الإسلامية فاستجابوا لله ورسوله وقاموا بأعباء ذلك وجردوا في حب الله ونصرة دينه السيوف ، وبذلوا الأموال والنفوس ولم يقولوا كما قالت بنو إسرائيل لموسى ( اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ) فلما علم الله منهم الصديق في معاملته وإيثار مرضاته ومحبته أيدهم بنصره وتوقيفه ، وسلك بهم منهج دينه

وطريقه فأذل بهم أنوفاً شاحخة ثانية ، ورد بهم إليه قلوباً شاردة لاهية ،  
جاسوا خلال ديار الروم والأكامرة ، ومحوا آثار ما عليه تلك الأمم  
العالية الخامرة وظهر الإسلام في الأرض ظهوراً ما حصل قبل ذلك ،  
وهلت كلمة الله وظهر دينه فيها هنالك واستبان لذوى الأبواب والعلوم  
من أهلام نبوة محمد ﷺ ما هو مقرر معلوم ولم يزل ذلك في زيادة  
وظهور ، وهلم الإسلام في كل جهة من الجهات مرفوع منصور حتى  
حدث في الناس من فتنة الشهوات والانساع والتهادى في فعل المحرمات  
مالا يمكن حصره ولا استقصاؤه فضعت القوى الإسلامية ، وقويت  
الحجب الشهوانية حتى ضفف العلم بمحقق الإيمان وما كان عليه الصدر  
الأول من العلوم والشأن ف وقعت هنسد ذلك فتنة الشبهات ، وتوالدت  
تلك المآثم والسيئات ، وظهرت أمرار قوله تعالى ( كافرين من قبلكم )  
الآية ، وقوله ﷺ « لتنبعن سنن من كان قبلكم » ولكن الله في  
خلفه عناية وأمرار لا يعلم كتبها إلا العليم الغفار . من ذلك أن الله  
تعالى يبعث لهذه الأمة في كل قرن من يجدد لها أمر دينها ويدهو إلى  
واضح السبيل ومستبينها كي لا تبطل حجج الله وبيناته ويضمحل وجود  
ذلك وتعلم آياته فكل عصر يمتاز فيه عالم بذلك يدهو إلى  
تلك للنهائج والمسالك وليس من شرطه أن يقبل منه ويستجاب ، ولا  
أن يكون معصوما في كل ما يقول ، فإن هذا لم يثبت لأحد دون  
الرسول . ولهذا المجدد علامة يعرفها المتوسمون وينسكروها للباطون أو ضحها  
وأجلاها وأصدقها وأولاها محبة الرهيل الأول من هذه الأمة ، والعلم بما  
كانوا عليه من أصول الدين وقواعده للهمة التي أصلها الأصيل وأسمها  
الأكبر الجليل معرفة الله بصفات كماله ونعوت جلالة وإن يوصف بما  
وصف به نفسه ووصفه به رسوله من خير زيادة ولا تحريف ومن خير  
تكليف ولا تمثيل وأن يعبدوه وحده لا شريك له ويكفروا بما سواه



من الأنداد والآلة هذا أصل دين الرسل كافة وأول دعوتهم وآخرها  
واب شعائرم وحقيقة ملتهم ، وفي بسط هذه الجلة من العلم به وبشره  
ودينه وصرف الوجوه إليه ما لا يتسع له هذا الموضع . وكل الدين يدور  
على هذا الأصل ويتفرع منه ، ومن طاف البلاد وخبر أحوال الناس  
منذ أزمان متطاولة عرف انحرافهم عن هذا الأصل الأصيل ، وبعدم  
مما جاءت به الرسل من التنفيع والتأصيل فكل بلد وكل قطر وكل  
جهة فيما نعلم فيها من الآلة التي هبت مع الله بمخالص العبادات  
وقصدت من دونه في الرغبات والرهبات ما هو معروف مشهور لا يمكن  
ججده ولا إنكاره ، بل وصل بعضهم إلى أن ادعى لمبوده مشاركة  
في الربوبية بالعطاء والمنع والتدبيرات ، ومن أسكر ذلك هتدم فهو  
خارجي ينكر الكرامات ، وكذلك هم في باب الأسماء والصفات ،  
ورؤساع وأخبارهم . معطلة وكذلك يدينون بالألحاد والتحريفات ، وهم  
يظنون أنهم من أهل التنزيل والمعرفة بالغات ، ثم إذا نظرت إليهم  
وسيرتهم في باب فروع العبادات رأيتم قد شرهوا لأنفسهم شريعة لم  
تأت بها النبوات . هذا وصف من يدعى الإسلام منهم في سائر الجهات  
وأما من كذب بأصل الرسالة أو أهرض منها ولم يرفع بذلك رأسا  
فهؤلاء نوع آخر وجلس ثان ليسوا مما جاءت به الرسل في شيء ، بل هم  
كما قال تعالى ( ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والإنس ) الآية ،  
فمن عرف هذا حق للمعرفة ، وتبين له الأمر على وجهه عرف حينئذ  
قدر نعمة الله عليه وما اختصه به إن كان من أهل العلم والإيمان لا من  
ذوي الغفلة من هذا الشأن .

وقد اختصكم الله تعالى من نعمة الإيمان والتوحيد بمخالصة ومن

عليكم بمئة عظيمة سالحة من بين سائر الأمم وأصناف الناس في هذه الأزمان فأناح لكم من أحبار الأمة وعلمائها حبراً جليلاً وعلماً نبيلاً فقيهاً حارفاً بما كان عليه الصدر الأول ، خبيراً بما أنحل من هري الإسلام وتحول فتجرد إلى الدعوة إلى الله ورد الناس إلى ما كان عليه سلفهم الصالح في باب العلم واليمان ، وباب العمل الصالح والإحسان ، وترك التمتع على غير الله من الأنبياء والصالحين وعبادتهم والاعتقاد في الأحجار والأشجار والعيون وللغار ، وتجريد للتابعة لرسول الله ﷺ في الأقوال والأفعال ، وهجر ما أحدثه الخلف والاهيار فجادل في الله وقرر حججه وبيّناته وبذل نفسه لله وأنكر على أصناف بني آدم الخارجين عما جاءت به الرسل للعرضين عنه ، التاركين له ، وصنف في الرد على من عاند أو جادل وما حل وجري بينهم من الخصومات والمخارات ما يطول هذه .

وكثير منكم يعرف بعضه ووازره على ذلك من سبقت له من الله سابقة السعادة ، وأقبل على معرفة ما عنده من العلم وأراد من أسلافك للماضين وآبائك للتقدمين رحمهم الله رحمة واسعة ، وجزاهم عن الإسلام خيراً فما زالوا من ذلك على آثار حميدة ، ونعم عديدة ، يصنع لهم تعالى من عظيم صنعه ، وخفي لطفه ، ما هدام به إلى دينه الذي ارتضاه لنفسه ، واختص به من شاء كرامته وسعادته من خلقه ، وأظهر لهم من الدولة ما ظهرها به على كافة العرب فلم يزل الأمر في مزيد حتى توفي الله شيخ هذه الدعوة ووزيره العبد الصالح رحمهما الله ، ثم حدث فيهم من فتنه الشهوات ما أفسد على الناس الأعمال والارادات ، وجرى من العقوبة والتطهير ، ما يعرفه الفطن الخبير ، ثم أدرككم من رحمته

تعالى والطاقة ما رد لكم به الكثرة ، ونصركم ببركته المرة ، والله تعالى  
 عليك خاصة نعم لا يحصيها العدو الأحصى ، ولا يحيط بها إلا عالم السر  
 والنجوى ، فكم أفتذك من هول وشدة ، وكم أظهركم على من ناوأكم  
 مع كثرة العدد منهم والعدة ، ولم تنزل نعمة عليكم تنرى ، وحوله وقوته  
 يرفضك إلى ما ترى حتى آلت إليك سيامة هذه الشريعة المطهرة وآل  
 إليك ما كان إلى أسلاكك ومن قبلهم ممن قام بنصر الدين وأظهره وقد  
 عرفت ما حدث من الخلو في الأصول والفروع ، وما آل إليه الحال  
 في ترك الأخذ بأحكام المنهج المشروع حتى ظهر الطعن في العقائد ، وتكلم  
 كل كاره الحق بمائد ، وصار أمر العلم والعقائد أمياً لكل مناقق وحاصد  
 وكتبت في الطعن على أهل هذه الملة الرسائل والأوراق وتكلم في هيبتهم  
 وذمهم أهل البغى والشقاق ، فصار أمر الدين والعلم ممتناً عند الأكثرين  
 من العامة والمتقدمين ، وإقبالهم إنما هو على نيل الخصوص الدنيوية  
 والشهوات النفسانية وهدم الالتفات والنظر للمصالح الدينية والواجبات  
 الإسلامية وتفصيل ذلك يعرفه من حاصب نفسه قبل أن يحاسب والمؤمن  
 من يعلم أن لهذه الأمور غائلة ، وعاقبة ذميمة وخيمة آخرها الأجل المقدور  
 وإلى الله عاقبة الأمور فالعبد من يادر إلى الإفلاق والتمناهب وخاف  
 سوء الحساب وعمل بضاة الله قبل أن يغلق الباب ويسدل الحجاب ،  
 وفقنا الله وإياكم لقبول أمره وترك مناهيه وخوف زواجه وصلى الله  
 على محمد وآله ومحبيه وسلم تسلياً كثيراً إلى يوم الدين .

## الرسالة الرابعة والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم زيد بن محمد آل سليمان حفظه الله من طوائف الشيطان ، وحماه من طوارق المحن والافتتان وجعله من منكر السنة والقرآن .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو على سوابغ نعمائه ، ولطفه عند قدره وقضائه وانخط وصل وصلاك الله ما يرضيه ووفقك لجهاد من يناويه ويعاديه وما ذكرت من حال الأخ صالح فهو عند الإمام مكين يحسن المنحول في الأمر والخروج وما ذكرت من جهة ما يلقي إليك من الخطوط فلا بأس بارسالها إلى وأما ما كتبت في هذه المحنة من الشبه فقد عرفت أن الفتنة بالمشركين فتنة عظيمة وداهية عمياء ذميمة لا تبق من الإسلام ولا تذر لاسيا في هذا الزمان الذي فشا فيه الجهل وقبض فيه العلم وتوافرت أسباب الفتن وغلب الهوى وانطمست أهلام السنن وابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديداً وعند ذلك ( يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ) وقد شاع ما الناس فيه من الخوض والمراء والاضطراب

والأهراض من منهج السنة والكتاب ومال الأكثرون إلى موالاته هباد  
الأصنام والفرح بظهورهم والانحياز إلى حكامهم وتفضيل من يتولاهم ،  
« وجبك الشيء بمعنى وبهم » .

وقد صدر من الشيخ محمد بن هجلان رسالة ما ظننتها تصدر من  
ذى عقل وفهم ، فضلاً عن الفقه والعلم ، وقد نبهت على ما فيها من الخطأ  
الواضح ، والجمل الفاضح ، وكنتمت من الناس أول نسخة وردت علينا  
حذراً من إفشائها وأشاعتها بين العامة والنفوذ ، ولكنها فشلت في  
الخروج والفرع ، وجاء منها نسخة إلى بلدتنا واقتن بها من غلب عليه  
المهوى ، وضل عن سبيل الرشاد والهدى ، ( والله غالب على أمره ولكن  
أكثر الناس لا يعلمون ) وأخبرت من يجالسني أن جميع ما فيها من  
القول الصحيحة والآثار حجة على ما فيها ، تهدم ما بناء مبدئها ، وأنه  
وضع للنصوص في غير موضعها ولم يبط القوس باريها ، وبلغني عن الشيخ  
حمد أنه أنكر واشتد نكيره ورأيت له خطأ أرسله إلى بعض الإخوان  
بأن ما كتبه ابن هجلان ردة صريحة . وبلغني أن بعضهم دخل من  
هذا الباب واعترض على ابن عتيق وصرح بمجهله ونال من عرضه وآخاظم  
هذه العبارة وزعم أنه خلا وتجاوز الحد فحصل بذلك تنفيس لأهل الجفاء  
وهباد المهوى . والرجل وإن صدر منه بعض الخطأ في التعبير فلا ينبغي  
معارضة من انتصر لله ولكتابه وذب عن دينه وأخاظم في أمر الشرك  
والمشركين على من تهاون أو رخص وأباح بعض شعبه ، وفتح باب  
وسائله وفرائمه القريبة المفضية إلى ظهوره وهولوه ، ورفض التوحيد  
ونكس أهلامه وعو آثاره وناع أصوله وفروعه ، ومسية من جاء به  
لتوله رأها ، وعبارة نقاما وما دارها ، من إباحة الاستعانة بالمشركين

مع الغفلة والذهول عن صورة الأمر والحقيقة وأنه أعظم وأظم من مسألة الاستماتة والانتصار ، بل هو تولية وتخليية بينهم وبين أهل الإسلام والتوحيد ، وقلم قواعده وأصوله وسلك دماء أهله واستباحة حرمتهم وأموالهم .

هذا حقيقة الجارى والواقع وبذلك ظهر فى تلك البلاد من الشرك الصريح والكفر البواح ما لا يبقى من الإسلام رسماً يرجع إليه ، ويعول فى النجاة عليه ، كيف وقد هدمت قواعد التوحيد والإيمان ، وهطلت أحكام السنة والقرآن ، وصرح بمسبة السابقين الأولين من أهل بدر وبيعة الرضوان ، وظهر الشرك والرفض جهراً فى تلك الأماكن والبلدان ومن قصر الواقع على الاستماتة بهم فما فهم القضية ، وما عرف المصيبة والزينة ، فيجب حماية عرض من قام لله ، وصمى فى نصر دينه الذى شرعه وارتضاه ، وترك الانتفات إلى زلاته ، والإهتراض على عباراته ، فحبة الله والخيرة لدينه ونعمرة كتابه ورسوله مرتبة عليه محبوبة لله مرضية يفتقر فيها العظيم من الذنوب ، ولا ينظر معها إلى تلك الاعتراضات الواهية والمناقشات التى تفت فى ضد الداعى إلى الله ، والمتمس لرضاه ، ووجه كما قيل فالأمر سهل فى جنب تلك الحسنات وما يدريك لعل الله أطلع على أهل بدر قتال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، شعر .

فليصنع الركب ما شاؤا لأنفسهم هم أهل بدر فلا ينجشون من حرج

ولما قال للتوكل لابن الزيات يا ابن الفاعلة وقذف أمه قال الإمام أحمد رحمه الله أرجو أن يفر له نظراً إلى حسن قصده فى نصر السنة

وقع البدعة . ولما قال عمر لحاطب ما قال ونسبه إلى النفاق لم يصفه النبي ﷺ وإنما أخبره أن هناك مانعاً . والتساهل في رد الحق وقع الداهي إليه يترتب عليه قلع أصول الدين ، وتمكين أهواء الله المشركين من لالة والدين ، ثم إن القول قد يكون ردة وكفراً ويطلق عليه ذلك وإن كان ثم مانع من إطلاقه على القائل ، وصريح عبارة الشيخ جدد التي رأينا ليست في الاستعانة خاصة ، بل في تسليم بلاد المسلمين إلى للشركيين ، وظهور عبادة الأصنام والأوثان ، ومن المعلوم أن من تصور هذا الواقع ورضى به وصوب فاعله وذبح عنه وقال بحله فهو من أبعد الناس عن الإسلام والإيمان ، إذا قام الدليل عليه .

وأما من أخطأ في هدم الفرق ولم يدر الحقيقة واعتز بمسألة خلافية فحكمه حكم أمثاله من أهل الخطأ إذا اتقى الله ما استطاع ولم يغلب جانب الهوى ، والمقصود أن الاعتراض والمراء من الأسباب في منع الحق والهدى ، ومن عرف القواعد الشرعية ، وللقاصد الدينية والوسائل الكفرية ، عرف ما قلناه . وللمعترضون على الشيخ ليسوا هم في الحقيقة أهلاً لإقامة الحجج الشرعية والبراهين للارضية على ما يدعون من خطئه وخطائهم ، إنما هي اعتراضات مشوبة بأغراض فاسدة وما أحسن ما قيل .

أقولوا عليه لا أبأ لا يبيكو من اليوم أو سدوا المكان الذي سدا

وأكثرهم يرى السكوت عن كشف اللبس في هذه المسألة اختربها الجاهلون ، وضل بها أكثرهم ، وطريقة الكتاب والسنة وهداه الأمة ما استخفه هذا الصنف من السكوت والأعراض في هذه الفتنة العظيمة وأعمال ألسنتهم في الاعتراض على من غار الله وكتابته ولدينه

فأيـسـن لك يا أخى طريـقة شرعية وسيرة مرضية فى رد ما ورد من الشبه  
وكشف الـبس والتحذير من فتنة الـساكر والنصح لله ولكتابه ولدينه  
ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم . وهذا لا يحصل مع السكوت وتسليك  
الحال على أى حال فاختتم الفرصة وأكثر من القول فى ذلك واختتم أيام  
حياتك ، فعسى الله أن يحشرنا وإياك فى زمرة حساكر السنة والقرآن ،  
والسابقين الأولين من أهل الصدق والإيمان .

والشبهة التى تمسك بها من قال بجواز الاستماعة هى ما ذكرها بعض  
الـفقهاء من جواز الاستماعة بالمـشرك عند الضرورة وهو قول ضعيف مردود  
مبنى على آثار مرسلـة تردّها النصوص القرآنية ، والأحاديث  
الصحيحة الصريحة النبوية ، ثم القول بها على ضعفه مشروط بشروط نبه  
عليها شراح الحديث وتـقل الشوكافى منها طرفا فى شرح المنتقى منها أمن  
الضرر والمفسدة وان لا يكون لهم شوكـة وصولـة وان لا يدخلوا فى الرأى  
والمشورة ، وأيضا نفرضها فى الانتصار بالمـشرك على المـشرك ، وأما  
الانتصار بالمـشرك على الباقى عند الضرورة فهو قول فاسد لا أثر فيه  
ولا دليل عليه ، إلا أن يكون محض القياس وبطلانه أظهر شئ فى الفرق  
بين الأصل والفرع ، وهـدم الاجتماع فى مناط الحكم ، شعـر .

وليس كل خلاف جاء معتبرا إلا خلاف له حظ من النظر

والمقصود المذاكرة فى دين الله ، والتواصى بما شرعه من دينه  
وهـداه ، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم .



## الرسالة الخامسة والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخوين للكريمين علي بن محمد  
وابنه محمد بن علي سلمهما الله تعالى من الاسوا وحامها من طوارق الحن  
والبلوى .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فأحمد اليكما الله الذي  
لا إله إلا هو وهو لحمد أهل وهو على كل شيء قدير ، وانخط وصل  
وصلكما الله بما يرضيه ، وجعلكما بمن يحبه ويتقيه ، وما ذكرتما صار  
معلوما وهذه الحوادث والفتن أكبر مما وصفتما ، وأعظم مما اليه أشترتم  
كيف ولا وقد تلاعب الشيطان بأكثر للتنسيب ، وصار سلما لولاية  
للسركين وسببا لارتداد للتردين ، وموجباً لخفض أعلام للثة والدين ،  
وفريسة إلى تعطيل توحيد رب العالمين ، وإلى استباحة دماء المسلمين ،  
وهناك أغراض عبادة المؤمنين ، فتنة لا يصل إليها حديث ولا قرآن<sup>(١)</sup>  
ولا يرهوى أبنائها مما يهدم الإسلام والإيمان ، يعرف ذلك من من

---

( ١ ) اي لا يصل الى بيان المخرج منها حديث نبوى ولا قرآن الهى بنص  
صريح لا يحتمل التأويل ، فكل فريق يتاول نصوصها بما يجعله المحق  
وخصمه المبطل حتى ان احد انصار الحق قد طعن في دينه من يظاھرهم  
على خصمهم وهو صاحب الرسالة التى يدافع الشيخ عنها .

الله عليه بالعلم والبصيرة ، وصار على حظ من أنوار الشريعة المطهرة  
المنيرة ، وصار على نصيب من مراقبة عالم السر والسرائر ، وقد هرقم  
مبنى هذه الفتنة وأولها والحكم في أهلها وجندها ، ثم صار لهم دولة  
بالغلبة والسيف واستولوا على أكثر بلاد المسلمين وديارهم ، وصارت  
الأمامة لهم بهذا الوجه ومن هذا الطريق كما عليه العمل عند كافة أهل  
العلم من أهل الأمصار في أعصار متطاولة ، وأول ذلك ولاية آل مروان  
لم تصدر لأحد من بيته ولا رأى ولا من رضا من أهل العلم والدين ، بل  
بالغلبة ، حتى صار على ابن الزبير ما صار ، وانقاد لهم سائر أهل القرى  
والأمصار ، وكذلك مبدأ الدولة العباسية ومخرجها من خراسان وزعيمها  
رجل فارسي مدهي أيامهم صال على من يليه ودعا إلى الدولة العباسية  
وشهر السيف وقتل من امتنع عن ذلك وقاتل عليه ، وقتل ابن هبيرة  
أمير العراق ، وقتل خلفاء كثيراً لا يحصونهم إلا الله ، وظهرت الرايات  
السود العباسية وجاسوا خلال الديار قتلاً ونهباً في أواخر القرن الأول  
وشاهد ذلك أهل القرن الثاني والثالث من أهل العلم والدين وأئمة الإسلام  
كما لا يخفى على من شم رائحة العلم وصار على نصيب من معرفة التاريخ  
وأيام الناس .

وأهل العلم مع هذه الحوادث متفقون على طاعة من تغلب عليهم في  
المعروف يرون نفوذ أحكامه وصحة إمامته لا يختلف في ذلك اثنان ويرون  
المنع من الخروج عليهم بالسيف وتفريق الأمة وإن كان الأئمة فسقه مالم  
يروا كفراً بواحاً ونصوصهم في ذلك موجودة عن الأئمة الأربعة وغيرهم  
وأمثالهم ونظرائهم .

إذا عرفت هذا فالخاصل في هذا العصر بين أهل نجله حكم أمثاله  
من الحوادث السابقة في زمن أكابر الأئمة الأربعة وغيرهم كما قدمنا ، وصارت  
ولاية المتغلب ثابتة كما إليه أشرنا ، ووقع اتفاق من ينتسب إلى العلم لديكم

على هذا كالشيخ إبراهيم الشنرى فى الحوطه وحسين وزيد فى الحريق  
وخطوطهم ههنا محفوظه معروفه فيها تقرير إمامه سعود ، ووجوب طاعته ،  
ودفع الزكاه إليه ، والجهاد معه ، وترك الاختلاف عليه . كل هذا  
موجود بخطوطهم فلا جرم قد صار العمل على هذا والانفاق ، ثم توفى  
الله سعوداً واضطرب أمر الناس ، وخشينا الفتنة واستباحة المحرمات  
من باد وحاضر ، وتوقنا حصول ذلك واسلاخ أمر المسلمين ، فاستصحبنا  
ما ذكر وبلينا عليه ، واختار أهل الحل والعقد من حمولة آل سعود  
ومن هندم ومن يليهم نصب ( عبد الرحمن بن فيصل ) وذلك صريح  
فى عدم الالتفات منهم إلى ولاية غير آل سعود ، ولهذا كتبنا من  
الرسائل التى فيها الأخبار بالبيعة والنهى عن سلوك طريق الفتن والاختلاف ،  
وأن يكونوا للسلطان يدأ واحدة ، وذكرناهم قوله تعالى ( واعتصموا  
بمحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ) ونحو ذلك من الآيات ، وبعضاً مما ورد  
من الأحاديث الصحيحة ، فترك بعض من لديكم هذا المنهج وسلكوا  
طريقاً وهرة تفضى إلى سفك الدماء ، واختلاف الكلمة ، وتضليل من  
خالقهم ودعا بعضهم إلى ذلك واستحسنه من غير مشورة ولا بينة ، ولم  
ينصحو إخوانهم ويوضحوا لهم وجه الاصابة فيما اختاروه وارتضوه ، وكان  
أوجب على من عنده علم أن ينصح الأمة وينصح أولاً لله ولكتابه  
ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، ويكرر الحجة وينظر فى الدليل ويرشد  
الجاهل ويهدى الضال ، بحسن البيان وتقرير صواب المقال ، لكنهم  
أحجموا عن ذلك كله ولم يلتفتوا إلى الحاقة والله هوولى الهداية ،  
الحافظ الواقى من موجبات الجهل والغواية ، وقد أوجب الله البيان وترك  
الكتمان ، وأخذ الميثاق على ذلك على من عنده علم وبرهان ، هذه

صورة الأمر وحقيقة الحال ، وقد هرفتموه أولاً وآخرأ في الكتابات  
الواردة هليكم فلا يلتبس هليك الحال ، ولا يشتبه سبيل الهدى بالجهل  
والضلال ، واذكر قوله ( الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون  
أحدأ إلا الله وكفى بالله حسيباً ) .

إذا رضى الحبيب فلا أبالى أقام الحى أم جد الرحيل

وأما الصلح بين المسلمين فهو من واجبات الإيمان والدين ولكن  
يحتاج إلى قوة وبصيرة يحصل بها نفوذ ذلك والاجبار عليه ، فان  
وجدت إلى ذلك سبيلاً فاذكره لى أولاً ولا تألوا جهداً إن شاء الله فيما  
يكف الفتن ويصلح به بين المسلمين واسأل الله أن يمن بذلك ، ويوفق  
لما هنالك وصلى الله على محمد وصحبه وسلم .

\*\*\*

## الرسالة السادسة والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم الشيخ إبراهيم ورشيد بن عوين وعيسى بن إبراهيم ومحمد بن علي وإبراهيم بن راشد وهشام بن رقيب وأخوانهم ، سلك الله بنا وبهم سبل الاستقامة ، وأعادنا وإياهم من سبل الخزي والندامة .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد تفهمون أنه لا إسلام إلا بمجاهدة ، ولا جماعة إلا بإمامة ، وقد حصل من التفرق والاختلاف والغرض في الأهواء المضلة ما هدم من الدين أصله وفرعه ، وطمس من الدين <sup>(١)</sup> أهلامه الظاهرة وشرعه ، وهذه الفتنة يحتاج الرجل فيها إلى بصيرة نافذة عند ورود الشبهات ، وعقل راجح عند حلول الشهوات ، والقول على الله بلا علم ، والغرض في دينه من غير دراية ولا فهم ، فوق الشرك واتخاذ الأنداد معه ، وقد صار لديكم وشاع بينكم ما يعز حصره واستقصاؤه ، فيلبي المؤمن الوقوف عند كل حمة وكلام ، فان كان لله دخر فيه وإلا فحسبه السكوت ، وقد هرقتم حالنا في أول هذه الفتنة وما صدر لديكم من للكانثبات والنصائح ، وفيها الجزم بإمامة

---

( ١ ) لعل الاصل الاسلام

عبد الله ولزوم بيعته ، والتصريح بأن راية أخيه راية جاهلية عمية ، وأوصيناكم بما ظهر لنا من حكم الله وحكم رسوله ووجوب السمع والطاعة ، فلما صدر من عبد الله ما صدر من جلب الدولة إلى البلاد الإسلامية والجزيرة العربية ، وإعطائهم الحسا والقطف والخط تبرأنا مما تبرأ الله منه ورسوله ، واشتد النكير عليه شفاها ومراسلة لمن يقبل منى ويأخذ منى ، وذكرت لكم أن بعض الناس جعله ترساً تدفع به النصوص والأحاديث والآثار ، وما جاء من وجوب جهادهم والبراءة منهم وتحريم موادتهم ومؤاخذتهم من النصوص القرآنية ، والأحاديث الصحيحة الصريحة النبوية ، والقول بأنهم جاءوا لنصرة إمام أو دين قول يدل على ضعف دين قائلة وعدم بصيرته ، وضعف عقله وانقياده لداهي الهوى وعدم معرفته بالقول والناس ، وذلك لا يروج إلا على سواحية الأعراب ، ومن نكب عن طريق الحق والصواب .

وأعجب من هذا نسبة جوازه إلى أهل العلم ، والجزم بإباحة ذلك والصورة المختلف فيها مع ضعف القول بجوازها وإباحتها والدفع في صدرها كما هو مبسوط في حديث « إنا لا استعين بمشرك » هي صورة غير هذه ومسألة أخرى ، وهذه الصورة حقيقتها تولية وتخلية وخيانة ظاهرة كما يعرفه من له أدنى ذوق ونهمة في العلم ، لكن بعد أن قدم عبد الله من الاحساء ادعى التوبة والندم ، وأكثر من التأسف والتوجع فيما صدر منه ، وبإيمه البعض ، وكتب إلى ابن عتيق أن الإسلام يجب ما قبله ، والتوبة تهدم ما قبلها ، فالواجب السعى فيما يصلح الإسلام والمسلمين ، ويبأى الله إلا ما أراد ( والله غالب على أمره ) ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) والمقصود كشف حقيقة الحال في أول الأمر وآخره ،

وقد تغلب سعود على جميع البلاد النجدية ، وبايعه الجمهور ، وصحوه باسم الإمامة ، وقد عرّقه أن أمر المسلمين لا يصلح إلا بإمام ، وأنه لا إسلام إلا بذلك ، ولا تتم للمقاصد الديلية ، ولا تحصل الأركان الإسلامية ، ولا تظهر الأحكام القرآنية ، إلا مع الجماعة والإمامة ، والفرقة هذاب وذهاب في الدين والدنيا ، ولا تأتي شريعة بذلك قط .

ومن عرف القواعد الشرعية عرف ضرورة الناس وحاجتهم في دينهم ودينام إلى الجماعة والإمامة ، وقد تغلب من تغلب في آخر عهد أصحاب رسول الله ﷺ وأعطوه حكم الإمامة ولم ينأزها كما فعل ابن عمر وغيره ، مع أنها أخذت بالقهر والنبلية ، وكذلك بعدم في عصر الطبقة الثالثة تغلب من تغلب وجرت أحكام الجماعة والإمامة ولم يختلف أحد في ذلك ، وغالب الأمة بعدم على هذا القبيل وهذا النمط ، ومع ذلك فأهل العلم والدين يأنعرون بما أصروا به من المعروف ، ويتهون عما نهوا عنه من المنكر ، ويجاهدون مع كل إمام كما هو منصوص عليه في عقائد أهل السنة ، ولم يقل أحد منهم بجواز قتال للتغلب والخروج عليه وترك الأمة تنوح في دماها ، وتستبيح الأموال والحرمان ، ويجوس العدو الحربي خلال ديارهم ويتزل بحمام — هذا لا يقول بجوازه وإباحته إلا مصاب في عقله ، موتور في دينه وفهمه ، وقد قيل :

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم ولا سراة إذا جهلهم سادوا

بل هذا الحكم الديني يؤخذ من قوله تعالى ( واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ) لأنه لا يحصل القيام بهذا الواجب إلا بما ذكرنا وتركه مفسدة محضة ، ومخالفة صريحة ، قال تعالى : ( وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ) وفي الحديث : « إذا أمرتكم

بأمر فأتوا منه ما استعظمتم ، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ، لا سبأ  
وقد نزل العدو بأطرافكم ، واستخف الشيطان أكثر الناس وزين لهم  
للوالة والحق بالمشركين ، وإسناد أمر الرماية إليهم ، وأنهم ولادة أمر  
يعرفون ويولون ، وينصرون وينسبون ، وأنهم جاءوا لنصرة فلان كما ألقاه  
الشيطان على السن للفتونين ، وصاروا بعد الترميم بالدين من جملة أهوان  
المشركين ، المبيحين لترك جهاد أهداء رب العالمين ، فما أعظمها من  
مكيدة ، وما أكبرها من خطيئة ، وما أبعداها عن دين الله ورسوله  
( ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) وما صدر من بعض الإخوان من  
الوسائل المشعة بجواز الاستنصار بهم وتهوين فتنتهم ، والاعتذار عن  
بعض أكابرم زلة لا يرقى سليمها ، وورطة قد هلك وضل زعيمها .  
وما أحسن قوله ( قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفردى  
ثم تنفكروا ) فاقبلوا وامثلوا موعظة ربكم وجاهدوا في الله حق جهاده ،  
وقد أجمع المسلمون على جهاد عدوم مع الإمام سعود وفقه الله ، وقد قرر  
أهل السنة في عقائدهم أن الجهاد ماض مع كل إمام وهو فرض على  
المشهور ، أو ركن من أركان الإسلام لا يبطله جور جائر .

قال بعض السلف : لما لامة بعض الناس على الصلاة خلف البتدعة  
إن دهونا إلى الله أجبتنا ، وإن دهونا إلى الشيطان أيبسنا ، وفي الحديث  
« جاهدوا للمشركين بأنفسكم وأموالكم وألسنتكم » وفننا الله وإياكم  
لجهاد في سبيله والايان بوجهه وقيله ، واحذروا للراء والخوض في دين  
الله بخير علم فإنه من أسباب الهلاك كما صح بذلك الحديث عن رسول  
الله ﷺ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وصلى الله على محمد وآله  
ومحبته وسلم .



## الرسالة السابعة والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الإخوان المكرمين محمد بن  
علي آل موسى وإبراهيم بن راشد وإبراهيم بن مرشد صلهم الله تعالى  
وتولاهم .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته :

وبعد فأحمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو على نعمه والخط وصل  
وصلكم الله بما يرضيه وسرنا سلامة من نحب ونشفق عليه ، وما ذكرتم  
بما وقع فيه الناس من مداينة المشركين ، والإهراض عن دين المسلمين ،  
فالأمر كما ذكرتم أو فوق ما إليه أثمرتم ، وقد سبق لكم من جواب  
وأخبرتكم أن هذا من أكبر الوسائل ، وأعظم الدرائع إلى ظهور الشرك  
وسيان التوحيد ، وأن من أعظم ذلك وأغشه ما يصدر من بعض من  
يظنه العامة من أهل العلم وحلة الدين ، وما يصدر منهم من التنبيه  
والعبارات التي لم يتصل سندها ولم يعصم قائلها ، وبهذا ونحوه اتسع  
الخرق ، وفي حديث ثوبان « وإنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين »  
وهو يتناول من له أمانة ممن ينتسب إلى العلم والدين ، وكذلك الأمراء  
وأبيات عبد الله بن المبارك معلومة لديكم في هذين الصنفين أعنى قوله .

## وهل أفسد الدين إلا للولاء إلى آخره

وفي مثل هؤلاء قال قتادة فوالله ما آسى عليهم ولكن آسى على من أهلكوا ، وكما نقلتم عن بعضهم زعم أن الشيخ الوالد قدس الله روحه ونور ضريحه أفتى فيمن يسافر إلى بلاد الشركين بأن غاية ما يفعل معه هو المهجر وترك السلام بلا تعنيف ولا ضرب ، وهذه غلطة من ناقلها لم يفهم مراد الشيخ إن صح نقله ، ولم يدرك ما يراد بها ، وهذا النقل يطالب بصحته أولا فإن ثبت بنقل عدل ضابط فيحمل على قضية خاصة يحصل بها للقعود بمجرد المهجر وهي فيمن ليس له ولاية ولا سلطان له على الأمراء والنواب ويترتب على تعزيره بغير المهجر مفسدة الافتيات هل ولي الأمر والنواب ونحو هذه المحامل ، ويتعين هذا إن صححت لأن هذا ذنب قد تقرر أنه من الكبائر المتنوعة صاحبها بالوعيد الشديد بنص القرآن وإجماع أهل العلم ، إلا لمن أظهر دينه وهو العارف به القادر على الاستدلال عليه وعلى إظهاره ، فإنه مستثنى من العموم ، وأما غيره فالآية تتناولها بنصها ، لأن الإقامة تصدق على القليل والكثير . فالكبائر التي ليس فيها حد يرجع فيها إلى ما تقتضيه المصلحة من التعزير كالمهجر والضرب ، وقد يقع التعزير بالقتل كما في حديث شارب الخمر « فإن شربها في الرابعة فاقتلوه » وقد أفتى شيخ الإسلام بقتل من شرب الخمر في نهار رمضان إذا لم يندفع شره إلا بذلك ، وأفتى بحل دم من جمر إلى معسكر التتار وكثر سوادهم وأخذ ماله وكل هذا من التمايز التي يرجع فيها إلى ما يحصل به دواء المفسدة وحصول المصلحة وأفتى بالتعزير في أخذ المال إذا كان فيه مصلحة . وقد هرقم أن من أكبر المصالح منع هذا الضرب بأي طريق ، وأنه لا يستقيم حال وإسلام لمن

ينتسب إلى الإسلام مع المخالطة والافتقار الشريكة لوجوه ( منها ) عدم  
 معرفة أصول الدين وأحكام الله في هذا ونحوه ( ومنها ) العجز عن  
 إظهاره لو عرفوه ( ومنها ) أن العدو محارب قد سار إلى بلاد المسلمين  
 واستولى على بعضها فليس حكمه كحكم غيره بل هذا جهاده يجب على  
 كل أحد فرض دين لا فرض كفاية كما هو منصوص عليه ( ومنها ) أن  
 تلك البلاد ملئت بالمشبهين والصادقين من سبيل الله من ينتسب إلى العلم  
 ويسمون أهل التوحيد الغلاة كما سماهم إخوانهم خوارج والمجرة لها مقصود  
 أن الفرار من الفتنة وخوف للفسدة الشريكة ، والثاني مجاهدة أعداء الله  
 والتحيز إلى أهل الإسلام وقد كانت شرطاً في أول الإسلام مع ضعف  
 للمسلمين وخوف المشركين وشدة بأسهم وكثرة الأسباب الداهية إلى الفتنة ،  
 والسر فيها لا يهدر ولا يطرح في كل مقام لاسيما والمقارن لهذا الفعل  
 وغيره من الأفعال الموجبة لردة كثير جداً فالنجا النجا والوحا الوحا  
 قبل أن يعض الظالم على يديه ويقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا ،  
 ولعل الله أن يمن بخط مبسوط يأتيكم بعد هذا فيه التبريج على شيء  
 من نصوص أهل العلم وبيان كذب هذا المقتري على الشيخ . وأهل  
 المذهب لا يختلفون في أن حكم السفر حكم الإقامة يمنع منه من عجز  
 عن إظهار دينه ، وفي الحديث : ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه  
 إلا أخطوا الجدل ومنعوا العمل ، وما وقع فيه الناس وابتلى به الأكثر  
 من ثلب بعض مشايخكم فقد علمتم ما يؤثر عن السلف أن علامة أهل  
 البدع : الوقوع في أهل الأثر ، وهؤلاء إذا قيل لهم هاتوا حقايقوا  
 واكتبوا لنا ما تنقون ، وقرروا الحجة بما تدعون ، أجمعوا عن ذلك  
 وعجزوا عن مقاومة الخصوم ، ومتى يدرك الظالم شأو الضلوع ( شعر ) .

أمانى تلقاها لكل متبر حقيقتها نبد الهوى والشعائر

وحسابنا وحسابهم على الله الذى تمكشفت عنده السرائر ، وتظاهر  
مخبات الصدور والضمائر ، جعلنا الله وإياكم من الذين جردوا متابعة  
الرسول ( ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة )  
ولم ينسبوا إلى قيس وعين ، كما قد وقع عندكم فيمن فرقوا دينهم وكانوا  
شيعاً ، حمانا الله وإياكم ، وثبتنا على دينه وصلى الله على محمد وآله  
وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

\*\*\*

## الرسالة الثامنة والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخوان من بني تميم سلمهم  
الله تعالى .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد نحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو على نعمه ، وعلى أقداره وحكمه ، ونسأل الله أن يحسن عزاءنا وهزاءكم في الشيخ عبد الملك بن حسين غفر الله ذنبه ورحمه ورفع في للقرينين درجته وما ذكرتم من جهة حالكم مع عبد الله وصدقكم معه صار معلوما نسأل الله لنا ولكم التوفيق . وقد بذلنا الاستطاعة في نصرته ، حتى نزل بالمسلمين مالا قبل لهم به ، وخشينا على كافة المسلمين من أهل البلد من السبي وهتك الأستار وخراب الدين والدنيا والدمار ، ونزلنا وسعينا بالصلح بإذن من عبد الله في الصلح وألجأنا إليه الضرورة ودفعنا عن الإسلام والمسلمين مالا قبل لهم به ، فإن يك صوابا فمن الله ، وإن يك خطأ فمنا ومن الشيطان ، وفي السير ما يؤيد ما فعلناه ، وينصر ما انتحلناه ، وقد صالح أهل الدرعية وآل الشيخ وعلماؤهم وقهاتهم على الدرعية لما خيف السبي والاستئصال ، وعبد الله ظهر بمرحلة للبلد ونزل الحائر

ولم يحصل منه نصر ولا دفاع ، ( والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) ثم بلغنا أن الدولة ومن والاهم من النصارى وأشباههم نزلوا على القطيف يزعمون نصره هبده الله وهم يريدون الإسلام وأهله ، وحضينا سعود على جهادهم ، ورغبناه فى قتالهم ، وكتبنا لبلاد المسلمين بذلك ، قال الله تعالى ( وإن استعصروكم فى الدين فعليكم النصر ) والماتل يدور مع الحق أينما دار ، وقتال الدولة والأتراك<sup>(١)</sup> والأفرنج وسائر الكفار من أعظم الذخائر المنجية من النار والله يقول الحق وهو يهدى السبيل والسلام . وصلى الله على محمد وصحبه وسلم .




---

(١) قد يظن بعض من يطلع على هذا من غير اهل نجد انه من عدوانهم على الترك بغير حق . ولكن الواقع ان الترك كانوا هم المعتدين بسوق عسكرهم الى نجد وقتال اهلها وتكفيرهم وبما كفروهم ؟ ولماذا قاتلوهم ؟ كفروهم بما احيوه فى بلادهم من دعوة الاسلام بالتوحيد الخالص واقامة اركان الاسلام كلها وازالة البدع والخرافات ، وازالة الشرك وجميع المنكرات ، وانما قاتلوهم لئلا يجددوا استقلال العرب ولكن جعلوه باسم الدين مع انهم لم يقاتلوا احدا من قبل لاجل اقامة الاسلام ولم يمنعوا من بلادهم شيئا من الشرك والبدع . وكان النجديون يرون قوادهم يشربون الخمر ويستبيحون الفواحش ويحكمون بغير ما انزل الله ، وقد فتن بهم بعض اهل البلاد . فهل من المعقول ان يقول لهم علماءهم انهم صادقون فى تكفيرنا ، ومحقون فى قتالنا ، وهم يعتقدون انه لو لم يقم من الادلة على كفرهم وقتالهم الا تكفيرهم لهم وقتالهم اياهم بهذه الحجة لكفى

## الرسالة التاسعة والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأولاد للكرمين محمد بن  
علي وإبراهيم بن راشد وإبراهيم بن مرشد وعثمان بن مرشد سلمهم  
الله تعالى .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد . فنعلم إليكم الله الذي لا إله  
إلا هو كثير الخير دائم المروف . وانلط وصل بما اشتمل عليه من  
الوصية جعلنا الله وإياكم ممن يقبل النصائح ، ويدبر المقت والفضائح  
وجاءكم من مكاتبات في هذه الحوادث المعنى ، ولم يبلغني ما يسرني  
عنكم من القبول ، والقيام لله والحق على طالب العلم والمنسب إلى  
الدين والفهم أكبر منه على غيره ، والواجب عليه آكد ، والعامل  
لا يرضى لنفسه سبيل أهل المداينة والبطالة ، وقد دم الإسلام من الحوادث  
ما تمجيز عن حملة الجبال الراسيات ، وتصرف في جنبه كل الحن والمصيبات  
فما مضت فتنة إلا إلى ما هو من أكبر الشرك والكفریات ، ومع  
ذلك فكثير من الناس قد التبس عليه الأمر ، وخفى عليه الخرج  
والحكم ، وكثر الخوض والاعتراض من بعض من يلتسب إلى القراءة

ويدهى الفهم والطلب ، واتبع جمهور أولئك ما يهواه من غير بينة ولا سلطان ، ولا يتهم أحد رأيهم ، ولم يرجع إلى الخافة والفكرة ، حتى انهدم بليان الإسلام ، ولم يستوحش الأكثرون من ولاية عباد الأوثان والأصنام . وما أحسن ما قال سهل بن حنيف فيما رواه البخاري قال : حدثنا الحسن بن اسحاق ثنا محمد بن سابق ثنا مالك بن مزول قال : سمعت أبا حصين قال قال ابن وائل : لما قدم سهل بن حنيف من صفين نستخبره فقال : اتهموا الرأي فلقد رأيته يوم أبي جندل ولو أستطيع أن أرد على رسول الله ﷺ لرددت والله ورسوله أعلم ، وما وضنا أسيافنا عن هواقنا إلا أهل بنا إلى أمر لا نعرفه قبل هذا الأمر ، وما نسد منها خيما إلا انفجر خصم ما ندرى كيف نأتي له .

وأما السؤال عن يسافر إلى بلد للشركيين التي يمجز فيها عن إظهار ما وجب لله من التوحيد والدين ، وبطل بأنه لا يسلم عليهم ولا يجالسهم ، ولا يبعثونه عن سره ، وأنه يقصد التوصل إلى غير بلاد للشركيين ، ونحو ذلك من تمايل الجاهلين ، فاعلم أن تحريم ذلك لا يفر قد اشتهر بين الأمة وأفتى به جماهيرهم ، وما ورد من الرخصة محمول على من يقدر على إظهار دينه أو على ما كان قبل الهجرة ، ثم إن الحكم قد أنيط بالجماعة وللساكنة ، وإن لم يحصل سلام ولا مجالسة ، ولا بحث عن سره ، كما في حديث سمرة : « من جامع للشرك وسكن معه فإنه منه » فانظر ما علق به الحكم من اللساكنة والاجتماع ، وتعليق الحكم بالمشقة يؤذن بالعلّة ، فإن وقع مع ذلك سلام ومجالسة ، أو فتنة بالبحث عن هقيده وسره ، عظم الأمر واشتد البلاء ، وهذه محرمات مستقلة يضاف بها الإنثم والعذاب ، وكيف تروج عليكم هذه الشبهات ، ولكم في طلب



العلم سنوات ، وخوف الفتنة أحد مقاصد الهجرة وهو غير منتف مع  
 هذه التكاليف ، ومن مقاصد الهجرة الانحياز إلى الله بعبادته ، والإجابة  
 إليه ، والجهاد في سبيله ، ومراغمة أهدائه ، وإلى رسوله بطاعته وتمزيه  
 ونصره ولزوم جبهة المسلمين ، ولذلك يقرن الهجرة بالإيمان في عهد  
 موضع من كتاب الله . وكل هذا غير حاصل ، وإن فرض صدق القائل  
 فيما حلل به ، والغالب كذب هذا المجلس ، فإن الأعمال الظاهرة تنشأ  
 عما في القلوب من الصدق والإخلاص أو عدمهما ، وقد هرقم أن العاصي  
 الذي لا يعرف حدود ما أنزل الله على رسوله ولم يلتفت إلى العلم ،  
 تسرع إليه الفتنة أسرع من السيل إلى منحدره ، ولذلك خلب على كثير  
 من الناس عدم النفرة فرحل إليهم من رحل ، وقبلوا رسائلهم وأفسوها  
 في الناس ، وأعانهم بعض المفتونين عن دينهم وجالسوهم وراسلهم بعض  
 من يقول الدين في القلوب ، ولم يلتفتوا إلى الأعمال الإسلامية والشرائع  
 الإيمانية ، ولو صدق ما زعموه في قلوبهم لأطاهوا الله ورسوله واعتصموا  
 به ، أأذا الله وإياكم من مضلات الفتن . وحماية جناب التوحيد وسد  
 القرائع الشريكة ، من أكبر المقاصد الإسلامية ، وقد ترجم شيخنا في  
 كتاب التوحيد لهذه القاعدة فرحه الله من إمام ما أفقهه في دين الله !  
 وما أعظم خيرته لربه وتعظيمه لحرماته ! وما أحسن أثره على الناس !  
 والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

\*\*\*

# الرسالة الثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الإخوان للكرم بن محمد بن  
علي وإبراهيم بن مرشد وإبراهيم بن راشد وعثمان بن مرشد سلمهم الله  
تعالى وعافاهم وأصلح بهم وتولاهم .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فنحمد اليكم الله الذي  
لا إله إلا هو على نعمه ، وعلى أقداره وحكمه ، والخط وصل وصلكم  
الله إلى ما يرضيه ، وما ذكرتم صار معلوماً ، والله المستول أن يمن علينا  
وعليكم عند الوحشة بذكره والأنس بمجالسته ، وعند ضباب الإخوان  
بروح منه وسلطان ، والذي أوصيكم به تقوى الله ومعرفة تفاصيل ذلك  
على القلوب والجوارح ، ومعرفة الأحكام الشرعية الدينية عند تغير  
الزمان ، وكثرة الفتن وظهور الهرج ، وقد ورد أن الله يحب البصير  
الناقد عند ورود الفتن والشبهات ، والمقل الراجح عند منازعة الشهوات  
وذکر أبو داود وغيره من أهل السنن ما ينبغي مراجعته واستحضاره  
عند ذكر الفتن ولللاحم ، وذکر ابن رجب في رسالته كشف السكرية  
في فضل الغربة ما يسلي المؤمن ويعزيه .

وذكر ابن القيم رحمه الله في المدارج جملة صالحة ، وفي الأنوار  
العبادة في المهرج كحجرة إلى ، وفي حديث الغراء للعامل منهم أجر خمسين  
من أصحاب رسول الله ﷺ ، والذي أرى لكم في هذه الخلطة الصبر  
على مقام الدهرة ، والتلطف بالإبلاغ عن نبيكم وهذا مع القدرة وأمن  
الفتنة أفضل من العزلة ، والإقلال من مخالطة الناس لمن أمكنه أسلم ،  
وإني لأود أن أكون مثل أحدكم في هذا الزمان ، ولكنني ابتليت  
بالناس وحيل بيني وبين ذلك ، والله المستعان ، وعليه التكلان ،  
ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

\*\*\*

## الرسالة الحادية والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد العفيف بن عبد الرحمن إلى الاخوان المكرمين ابراهيم  
ابن راشد و ابراهيم بن مرشد وهمان بن مرشد سلامهم الله تعالى وتولاهم  
في الدنيا والآخرة .

سلام هليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فأحمد إليكم الله على سوابغ  
إنعامه ومزيد إحسانه وإكرامه جعلنا الله وإياكم ممن عرف قدر نعمة  
الله عليه واستعملها فيما يقرب إليه ، وانلخط وصل وصلكم الله بالرضا  
والعذر مقبول ، نسأل الله لنا ولكم العفو والقبول ، ونوصيكم بما  
أوصيتمونا به ، ونزيدكم الوصية بميراث نبيكم والرهبة فيه ، والمذاكرة في  
كل أوقانتكم ، فإنكم في زمن قبض فيه العلم ، وفشا الجهل ، وهدمت  
الحقائق الدينية ، وإنما هي عادات ورسوم يلتحلها أكثر الخلق .

أما الخيام فإنها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساها

جعلنا الله وإياكم من الفائزين بالقبول والرضى ، وصلى الله على محمد  
 وآله وصحبه وسلم .

## الرسالة الثانية والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الشيخ المكرم حمد بن عتيق  
صلى الله بي وبه أهدي نهج وطريق ، ومنعنا بمنه حسن الدهوة إليه  
بالتحقيق .

سلام هليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد فإني أحمد إليك الله سبحانه على نعمه واخط وصل وصلى  
الله بما يقربك إليه وما أشرت إليه صار معلوما ، لاسيما الإشارة الخفية ،  
والنسكت الأدبية ، التي منها تشبيه أخيك بالطير المبرقع ، وإيراد  
للواظ وأنت بمكان هلو أرفع ، وكنت حال وصوله قد قرأته بمرأى  
من أهل الأدب وسمع ، فمن قائل عند سماحه : هذا الرجل طبعه الغلظة  
والجمود ، وآخر يقول كأنه لا يحسن الدهوة إلى ربنا المعبود ، فقلت  
كلا أنه ابن جلا ، وله السبق في مضمار الديانة والعلى ، لكن من عادته  
أن يتجاسر على أحبابه ، ويزدري رتب أخدانه وأترابه ، والمحب له  
الدلال وللره يشرف بالزال .

فاهم هديت الطريق وفزت بحظ من النظر والتحقيق ، إن الله

لما بعث نبيه ﷺ بهذا الدين الحنيفي ولم يكن أحد من أهل الأرض  
 هريهم وهجيمهم قروهم وبدوهم يعرف الحق ويعمل به إلا بقايا من  
 أهل الكتاب، وأما الأَكثَرُونَ فقد اجتنأهم الضلالات والمادات عن  
 فطرة الله التي فطر الناس عليها، فأيد الله دينه مع خربة هذا الدين،  
 ومخالفته لما عليه الأَكثَرُونَ، بأعظم حجة وآية، كانت لأَكثَرٍ من أسلم  
 سبب وقاية، وتلك هي الخلق العظيم، والرأي الراشد الحليم، فكش  
 على ذلك يدهو ويدكر، ويمط وينذر، مع غاية المطب والابن، فتارة  
 يكتفى المخاطبين، وطوراً يأتي نادى للنفدين أو للترأسين حيناً يقول :  
 « اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » وناهيك بخلق مدحه القرآن وأتى على  
 حمله في الدهوة والبيان، ولا يرد على لادى قوله سبحانه : ( يا أيها النبي جاهد  
 الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ) الآية ، كما ظنه بعض للتطوعة ديدناً  
 لرسول الله ﷺ فإن هذا يصار إليه إذا تعيدت الغلظة ولم يجد الابن ،  
 كما هو ظاهر مستبين ، كما قيل آخر الطب السكي وهو أيضاً مع القدرة  
 ويشترط أن لا يترتب عليه مفسدة كما قال تعالى : ( ولا تسبوا الذين  
 يدهون من دون فیسبوا الله هوداً بغير علم ) وقد أخذ بعض الناس  
 من هذا أن درأً للناسد يتسم على جلب المصالح كما هو مقرر في  
 علم الأصول .

ثم إن الآية آية الغلظة مدنية بعد تمكن الرسول وأصحابه من الجهاد  
 باليد وظهور الاستمرار على الكفر من أهدائهم ، فوقت الغلظة في  
 مركزها حيث لم ينفع الابن ، وأبعد الناس بوراة الرسول في دهوة  
 الخلق أكلهم في متابته له في هذا . وكان الصديق أكل الناس ولذلك  
 أسلم على يده وانتفع به أمم كثيرة بخلاف خبره ، فند قيل لبعضهم

إن منكم منفرين . والفصد من التشريع والأوامر تحصيل للمصالح ودرء  
المفاسد حسب الإمكان ، وقد لا يمكن إلا مع ارتكاب أخف الضررين  
أو تفويت أدنى المصلحتين ، واعتبار الأشخاص والأزمان والأحوال  
أصل كبير فن أعماله وضيعه فجناية على الناس وعلى الشرع أعظم جناية  
وقد قرر العلماء هذه الكليات والجزئيات ، وفصلوا الآداب الشرعية  
فن أراد أن ينصب نفسه في مقام الدعوة فليتعلم أولاً وليزاحم ركب  
العلماء قبل أن يرأس فيدعوه بحجة ودليل ، ويدري كيف السير في  
ذلك السبيل ، فان الصبابة لا يعرفها إلا من يعانيها والعلوم لا يدريها  
إلا من أخذها من أهلها وصحب راويها .

ما كل من طلب المعالي نافدا فيها ولا كل الرجال فحولا  
وهذا وقد كنت أظن أنكم تحبون من هاجر إليكم ، وتراهمون  
حق أسلافه في الشريعة عليكم ، ومكان العلم وتعليمه ، وحق الشيخ  
وتكريمه ، غير معتبر لدى الجمهور ، قبل قصد المنصب والظهور ،  
قال الشيخ وحدثنا وجلس الأستاذ ونبأنا — هو غاية قصد الاكثرين ،  
إلا عباد الله المحصلين . والسلام عليك وعلى من حضر من المسلمين  
لديك ، وما بسطت لك الكلام ، إلا محبة وإحلام ، وصلى الله على  
محمد وآله وصحبه وسلم .

## الرسالة الثالثة والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المحب عيسى بن ابراهيم  
سلامك الله بي وبه ومرابطه المستقيم .  
سلام عليك ورحمة الله وبركاته .

وبعد فاني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه . والخط  
وصل فسنرى نفاؤه عن سلامة تلك الأحوال والقوات ، لازالت سالمة  
من الآفات ، وما أشرت إليه قد علم ، وجواب مسألتك هاهو ذا قد  
رسم ، أسأل الله التوفيق والإصابة ، وحسن القصد والاثابة فأما قوله  
تعالى ( لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ) الآية ، فالذي  
يظهر ان هذا إخبار من الله جل ذكره لعباده المؤمنين بأنه لم ينههم  
عن البر والعدل والإنصاف في معاملة أى كافر كان من أهل الملل إذا  
لم يقاتلهم في الدين ولم يخرجهم من ديارهم إذ العدل والإحسان والإنصاف  
مطلوب محبوب شرعا ولذا هلال هذا الحكم بقوله تعالى ( إن الله يحب  
المقسطين ) .

وأما قوله ( أن تبرؤم ) فقد قال بعض العربيين إنه بدل من الموصول  
بدل اشتغال وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر والتقدير لا ينهاكم الله



عن بر من لم يقاتل في الدين ولو قال هذا البعض إنه بدل<sup>(١)</sup> بداء  
لـ كان أظهر إذ لا يظهر الاشتغال بأنواعه هنا والا ظهر عندى أن لا يدل  
مطلقاً وأن الموصول معمول للمصدر المتأخر للأخوذ من أن وما دخلت  
عليه فالموصول إذا في محل نصب بالمصدر المسبوك وتأخر العامل لا يضر  
وأما على البدلية فهو في محل جر وقوله ( إن الله يحب المقسطين )  
أ كد الجملة هنا لمناسبة مقتضى الحال إذ المقام مظنة لغايط الأ كثر ولتوم  
خلاف لاراد فاقضى التأكيد والتوفية بالأدات كما يعلم من فن للمعاني  
وقوله ( في الدين ) الفاء سببية كما في قوله « دخلت النار امرأة في هرة »  
الحديث وسبب النزول ما رواه الإمام أحمد في مسنده حدثنا أبو معاوية  
حدثنا هشام بن عروة عن فاطمة بنت للنذر عن أسماء بنت أبي بكر  
رضي الله عنها قالت : قدمت أمي وهي مشركة في هدي قريش إذ عاهدوا  
فأتيت النبي ﷺ قلت يا رسول الله إن أمي قدمت وهي راغبة  
أفأصلها؟ قال « نعم صلى أمك » وهذا الحديث أخرجه البخاري ومسلم  
وفي بعض الطرق أنها جاءت لابنتها بهدية ضباب وأقط وسمن فأبت  
أسماء أن تقبل منها وتدخل البيت حتى سألت رسول الله ﷺ فأنزل  
الله هذه الآية .

وأما قول ابن زيد وقتادة أنها منسوخة فلا يظهر لوجوه منها أن  
الجمع بينها وبين آية القتال ممكن خير متمذر ودهوى النسخ يصار  
إليها عند التعذر وهدم إمكان الجمع إن دل عليه دليل (ومنها) أن  
السنة متظاهرة بطلب الإحسان والعدل مطلقاً ولا قائل بالنسخ لكن

( ١ ) كذا في الاصل

قد يجاب عن ابن زيد وقتادة بأن النسخ في كلامهما بمعنى التخصيص وهو متجه على اصطلاح بعض السلف ولا شك أن القتال بالسيف وتوابعه من العقوبات والغلظة في محلها مخصوص من هذا العموم .

ووجه مناسبة الآية لما قبلها من الآي أنه لما ذكر تعالى نهيه عباده للؤمنين من اتخاذ عدوه وعدوهم أولياء يلقون إليهم بالمودة ثم ذكر حال خليله ومن آمن معه في قولهم وبراعتهم من قومهم للشركيين حتى يؤمنوا وذكر أن لعباده للؤمنين أموة حسنة خيف أن يتولاهم ويظن أن البر والعدل داخلان في ضمن ما نهى عنه من الموالاة وأمر به أن يدفع هذا بقوله تعالى ( لا ينهاكم الله ) الآية .

#### الحديث المرفوع والمسند والمتصل

وأما للسألة الثانية في الفرق بين المرفوع والمسند والمتصل فاهل أن المرفوع ما أضيف إلى النبي ﷺ قولاً ، أو فعلاً ، أو حكماً ، واشترط الخطيب البغدادي كون المضيف صحابياً والجمهور على خلافه . والمسند هو المرفوع فهو مرادف له وقد يكون متصلاً كما لك عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ وقد يكون منقطعاً كما لك عن الزهري عن ابن عباس عن النبي ﷺ إذ الزهري لم يسمع من ابن عباس فهو بسند منقطع وقد صرح ابن عبد البر رحمه الله بترادفهما والانتقاع يدخل عليهما جميعاً وقيل إن المسند ما وصل إسنادُه ( إلى الصحابي ) ولو موقوفاً عليه فالمسند والمتصل سواء إذ هذا بعينه هو تعريف المتصل فعلى هذا يفارق المرفوع بقولنا ولو موقوفاً فبينه وبين المرفوع على هذا القول عموم وخصوص وجهي يجتمعان فيما اتصل سنده ورفع إلى النبي ﷺ

وينفرد المرفوع في المنقطع المرفوع وينفرد المسند في الموقوف والأكثر  
على التعريف الأول والعموم والخصوص الوجهى كذلك يجرى أيضاً بين  
المرفوع والمنصل كما يعلم مما تقدم .

وأما قولك أيهما أصح فاعلم أن الصحة غير راجعة لهذه الأوصاف  
باعتبار حقيقتها وإنما الصحة والحسن والضعف أوصاف تدخل على كل  
من المرفوع والمسند والمنصل فتى وجدت حكم بمقتضاها لموصوفها لكن  
المرفوع أولى من المنصل إذا لم يرفع ومن المسند على القول الثانى إذا  
لم يرفع أيضاً لا من حيث الصحة بل من حيث رفعه إلى النبى ﷺ  
وأما الصحة فقد ينفرد بها بعض هذه الأقسام لامن حيث ذاته والمرفوع  
إذا لم يبلغ درجة الصحة احتج به فى الشواهد والمناجات كما عليه جمع .

#### اصطلاحات فقهية

وأما الجواب عن قول شارح الزاد : غير تراب ونحوه — فاعلم  
أن نحو التراب هنا كل من كان من الأجزاء الأرضية كالرمل والنورة  
أو من المائعات الطاهرة وكذا كل مالا يدفع النجاسة عن نفسه فإنه  
لو أضيف أحد هذه الأشياء إلى الماء الكثير المنجس لم يطهر بإضافته  
إليه لكون المضاف لا يدفع عن نفسه فعن غيره أولى ولو زال به التغير  
على أظهر الوجهين وأما نحو التراب فى باب التيمم فهو كل ما كان له  
غبار يعلق باليد وفى باب إزالة النجاسة هو كل جامد منق كالاشنان  
والصابون والسدر فيفسر النحو فى كل بما يناسبه .

وأما المسألة الرابعة فى قول شارح الزاد نقلاً عن النظم : وتحرم  
القراءة فى الحش وسطحه وهو متوجه على حاجته، فاعلم أن قوله وهو

متوجه ، من كلام صاحب الفروع ومعناه أن التحريم يتوجه إذا كان المتخلى جالساً على حاجته بهذا القيد فافهم ذلك وقنعن والكلام في التحريم والكراهة وبيان المختار يستدعى طولاً لا يليق باختصار هذه الأسطر .

( نصيحة في إثبات الآخرة والعلم والعمل )

ثم إنك تشير إلى رسم فائدة زائدة وقد وقع نظري عند املائي هذا على عبارة ابن الجوزي في السر المصون ونصها : من علم أن الدنيا دار سباق وتحصيل للفضائل وأنه كلما علت مرتبته في علم وعمل زادت المرتبة في دار الجزاء انتهب الزمان ولم يضيع لحظة ولم يترك فضيلة تمكنه إلا حصلها . من وفق لهذا فليبكر زمانه بالعلم ، وليعابر كل محنة وقفر ، إلى أن يحصل له ما يريد ، وليكن مختصاً في طلب العلم عاملاً به حافظاً له ، فأما أن يفوته الإخلاص فذلك تضييع زمان وخسران الجزاء وأما أن يفوته العمل به فذلك يقوى الحجة عليه والعقاب له . وأما جمعه من غير حفظه فإن العلم ما كان في الصدر لا في القمطر ، ومتى أخلص في طلبه دله على الله عز وجل ليبعد عن مخالطة الخلق بها أمكن خصوصاً العوام وليصرف نفسه عن المشي في الأسواق فربما وقع البصر على فتنة ، وليجتهد في مكان لا يسمع فيه أصوات الناس . ومن علم أنه مار إلى الله عز وجل وإلى العيش معه وعنده ، وأن الدنيا أيام سفر ، صبر على تفت السفر ووسخه . إن الراحة لا تنال بالراحة فمن زرع حسد ، ومن جد وجد .

خاضوا من أمر الهوى في فنون فزادهم في اسم هو أم حرف نون  
أحسن الله لي ولك العواقب ، ووقفنا لنيل أرفع الدرجات والمراتب  
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم ومن لدينا الوالد حفظه الله .

## الرسالة الرابعة والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى من وصل إليه من المسلمين  
وفهم الله لبر والتقوى، وسلك بهم سبيل الرشd والهدى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فقد سبق إليكم من النصائح  
والتذكير بآيات الله ، والحث على لزوم جماعة المسلمين ما فيه كفاية  
وهداية لمن أحيا الله قلبه وأراد هدايته، وقد ثبت عنه عليه السلام أنه قال :  
« الدين النصيحة » قالوا ثلاثاً، قالوا لمن يا رسول الله ؟ قال « لله ولكتابه  
ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » فحمل الدين محصوراً في النصيحة لأنها  
تتضمن أصوله وفروعه وقواعده للأمة ، فيدخل الإيمان بالله ومحبه  
وخشيته ، والخضوع له وتعظيم أمره ونهيه ، وتنزيه عما لا يليق بجلاله  
وعظمته من تعطيل والإلحاد وشرك وتكذيب ، لأن النصيحة لله خلوص  
الباطن والسر من الغش والريب والحقد والتكذيب ، وكل ما يضاد كمال  
الإيمان ويعارضه ، وكذلك النصيحة لكتابه تتضمن العمل بمحكمه ،  
والإيمان بمقتضاه ، وتحليل حلاله وتحريم حرامه ، والاعتبار بأمثاله ،  
والوقوف عند هجائه، ورد مسائل النزاع إليه ، وترك الإلحاد في ألفاظه  
ومعانيه ، والنصح لرسوله يقتضى الإيمان به وتصديقه ومحبه وتوقيره

وتعزيزه ومتابعته ، والالتزام بالحكمة ، والتسليم لأمره ، وتقديمه على كل ما عارضه وخالفه من هوى أو بدعة أو قول ، والنصح لأئمة المسلمين أمرهم بطاعة الله ورسوله ، وطاعتهم في المعروف ، ومعاونتهم على القيام بأمر الله وترك مشاققتهم ومنازعتهم ، والنصح لعامة المسلمين هو تعليمهم وإرشادهم لما فيه صلاحهم وفلاحهم ، والرفق بهم ، وكفهم عما فيه هلاكهم وشقاؤهم وذهاب دينهم ودنياهم من معصية الله ورسوله ، ومخالفة أمره ، ومشابهة الجاهلين فيما كانوا عليه من التفرق والاختلاف وترك الحقوق الإسلامية ، وفي الحديث « ثلاث لا يفلحهن قلب مسلم : إخلاص الدين لله ، ومناجحة أئمة المسلمين ، ولزوم جماعتهم ، فإن دهورهم تحيط من ورائهم » ، فأفاد أن هذه الثلاث لا يدهها للمسلم إلا لفل في قلبه ، بل المسلم الصادق في إسلامه لا يكون إلا مخلصاً دينه لله مناصحاً لإمامه ، ملازماً لجماعة المسلمين ، وقد دل القرآن على هذا في غير موضع كقوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون \* واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً \* وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ) فابتدأ الآية بالأمر بأن يتقوا حق النقا ، وأمر بالتزام الإسلام والامتنع بالنواجذ حق الممات ، لأن قوله ( ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ) تخصيص وحث على التزامه في جميع أوقات العمر والساعات ، ومن عاش على شيء مات عليه .

وقد أمر بالاعتصام بحبله وهو دينه وكتابه أمراً عاماً لجميع المكلفين وسائر المخاطبين لأن التقوى والتزام الإسلام يتوقف على ذلك

ولا يحصل للقصود منه إلا بالاعتصام بحبل الله وترك التفرق والاختلاف لما فيهما من فساد الدين وهدم أصوله وقواعده ، ثم ذكرهم بنعمته عليهم بتأليف قلوبهم واجتماعها بعد العداوة والبغضاء ، فإن التفرق والاختلاف هذاب وهلاك وشقوة في العاجل والآجل ، والجماعة والاتلاف رحمة وضعادة ونعيم في العاجل والآجل . وأخبرهم أنهم كانوا على شفا حفرة من النار بما كانوا عليه من الضلالة والجاهلية ، فأتى عليهم وأنقذهم واجتنباهم وهداهم وجمع قلوبهم وشملهم بعد الفرقة والشتات ، وأهزمهم وأعانهم بعد الفقر والحاجات ، فبالها من نعم ما أجلاها ! ومواهب ما أعظمها وأبرها ، لمن عقلا وشكرها ! ولذلك ختم الآية بقوله ( كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ) فيه بيان الحكمة للقضية لبيان الآيات والتذكير بالنعم ، وأن للراد بها حصول الاهتداء ، وترك أسباب الشقاء والردى .

وقد عرفتم ما كنتم عليه قبل هذه الدعوة الإسلامية التي آمنتم بها على يد شيخنا رحمه الله : كنتم على جاهلية جهلاء ، وضلالة عمياء ، وبدعة صماء ، لا شعور لكم بدينه الذي ارتضاه لنفسه ، ولا دراية لكم بما يجب له من صفات كماله وجلال قدسه ، ولا معرفة لديكم بما شرعه من أمره ونهيه ، كنتم على غابة من التفرق والاختلاف ، فبصركم الله بهذه الدعوة المباركة من المعنى ، وصالك بكم سبيل السعادة والهدى ، وعلكم من دينه وشرعه ما اصطفاكم به واختاركم على من ضل وغوى ، وجمعكم بعد الفرقة ، وألف بين قلوبكم بعد العداوة والمشاقة ، وأهزمكم على من عاداكم بعد المسكنة والذلة ، فاشكروه على هذه النعم العظيمة بالتزام طاعته ، والمساهرة إلى مرضاته ومغفرته ، ولا تكونوا كالذين ( بدلوا نعمة

الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار) واشتروا الضلالة بالهدى، واستبدلوا السعادة بالشقاء، وتركوا البصيرة واختاروا العمى.

وقد عرفتم أن الله اقترض عليكم الجهاد في سبيله وابتلاككم بأهداء دينه (ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين \* ولو شاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض) وما أجرى الله وابتلى به من الزعازع والحن من أكبر أسبابه وأعظم موجباته مخالفة الأمر الشرعى وترك طاعة الله ورسوله والجهاد في سبيله ولهذا يسلط العدو وتزعزع المهابة من صدور أهدائكم وتضربون بسوط الذلة والمهانة كما جاءت به الآثار، وصحت به الأخبار، وشهد له النظر والاعتبار، قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من هذا ألم؟ \* تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون \* يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم \* وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين \* يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصارى إلى الله — إلى قوله — ظاهرين) وفي الحديث «من مات ولم يغزو ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق»، وصح عنه ﷺ أنه قال «إن في الجنة مائة درجة أهداها للمجاهدين في سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض» فاتقوا الله عباد الله (واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) جملنا الله وإياكم ممن يقبل المواظ والنصائح، ويدرك أسباب المقت والفضائح، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم.



## الرسالة الخامسة والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد العفيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المحب الشيخ عبد الله  
ابن نصير سلمه الله تعالى .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد . فإنني أحمد إليك الله الذي  
لا إله إلا هو على نعمه ، والخط الذي ذكرت فيه كلام أبي بكر بن  
العربي المالكي في معنى قوله تعالى ( وما خلقت الجن والإنس إلا  
ليعبدون ) قد وصل وتأملته فوجدته قد اعتمد وعول في معنى هذه  
الآية على كلام القدرية المجبرة ، وغلط في زعمه أن معناه لبعض أهل  
السنة ، وابن العربي إن لم يكن موافقاً لهم في أصل الجبر والقول به ،  
فقد يدخل عليه كلامهم وكلام نظرائهم ولا ينكره ، بل يأخذ به ويقرره ،  
إما جهلاً منه بأنه مخالف لقول أهل السنة ، أو تقليداً لمن يحسن به  
الظن ، أو لأسباب آخر ، وليس هذا خاصاً به ، بل قد وقع فيه كثير  
من اتباع الأئمة المنتسبين إلى السنة فإن قوله في تفسير قوله تعالى ( وما  
خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ) أي إلا لتجرى أفعالهم على مقتضى  
قضائي فيكون فعل العبد على مقتضى حكم المولى ، وإلما يخرج فعل العبد

عن حكم المولى إذا كان مغلوبا ، والغالب لا يخرج شيء من فعله ، وهو الله وحده انتهى .

وهذا الكلام بعينه هو كلام القدرية المجبرة فيما حكاه عنهم غير واحد وهذا التعليل هو تعليلهم بعينه ، وهذا القول يقتضى أنه سبحانه خلق الشاكر ليشكر ، والفاجر ليفجر ، والكافر ليكفر ، فما خرج أحد مما خلق له على هذا القول ، لأن القدر جار بذلك كله ، والقدرية المجبرة دعاهم لهذا فيما يزعمون أبطال قول القدرية النفاة ومصادمتهم في قولهم إن الإرادة هي الأمر يأمر بها الطائفتين فهؤلاء هم من أحدثوا إرادتهم وطاعتهم ، وهؤلاء هم من أحدثوا إرادتهم ومعصيتهم . وحاصل قولهم إنكار القدر وإن الأمر أنف<sup>(١)</sup> فقابلهم أولئك بالقول بالجبر وأنهم لا يخرجون من قدره وقضائه نظراً منهم إلى أن الأمر كأئن بمشيئة الله وقدره ، وأنه ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه تعالى خالق كل شيء وربهم ومليكهم ، ولا يكون في ملكه شيء إلا بقدرته وخلقته ومشيئته . كما قال تعالى ( إنا كل شيء خلقناه بقدر — وما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله — ولو شاء ربك ما فعلوه ، وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ) ونحو ذلك من الآيات .

ولا ريب أن هذا أصل عظيم من أصول الإيمان لا بد منه في حصول الإيمان ، وبإنكاره ضلت القدرية النفاة وخالفوا جميع الصعابة وأئمة الإسلام لكن لا بد معه من الإيمان بالإرادة الشرعية الديلية ، التي نزلت

---

(١) أنف بضم الهمزة والنون أى كل شيء يخلقه الله فهو مستأنف جدير له  
يكن مقدرا ولا مكتوبا .

بها الكتب السماوية ، ودلت عليها النصوص النبوية وأئمة المسلمين قد  
 أثبتوا هذه وهذه ، وذكروا الجمع بينهما وآمنوا بكلا الأصلين وفرقوا  
 بين لام الالة الباهتة الفاعلة ، وبين لام الغاية والصيرورة والعاقبة ،  
 والقرآن قد جاء ببيان اللامين فالأولى في قوله تعالى ( وما خلقت الجن  
 والإنس إلا ليعبدون — وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله —  
 ولتكملوا الامة ولتكبروا الله على ما هداكم ) والثانية في قوله تعالى  
 ( فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً \* ولقد ذرأنا لجهنم \*  
 ولقد خلقهم ) على أحد القولين فن نفى الإرادة الأمرية فهو جبري  
 ضال مبتدع ، ومن نفى الإرادة الكونية القدسية فهو قدرى ضال مبتدع ،  
 ومن قال إن العبادة في قوله تعالى ( وما خلقت الجن والإنس إلا  
 ليعبدون ) بمعنى إلا لتجرب أفعالهم على مقتضى إرادتي الكونية فقد  
 أدخل جميع الخلق ، مؤمنهم وكافرهم ، برهم وفاجرهم ، في هذه العبادة  
 وجعل عابد الأصنام والشيطان ، والأوثان عابداً لرحمن ، قائماً  
 بما خلق الله له الأس والجان ، لكن بمعنى جريان الإرادة القدسية  
 الكونية عليهم لا بمعنى الاتحاد والحلول الذي قاله صاحب الفصوص وطائفة  
 الاتحاد الكفار . وقال قائمون بالجبر لا شك أن الخلق معبدون بجريان  
 الأقدار عليهم ، يريدون أن ذلك هو المقصود بالآية كما سيأتي حكاية  
 هذا من غيرهم والعبادة وإن كانت لغة أقصى غاية الذل والخضوع مطلقاً  
 كما في قوله .

تبارى هنا ناهيات وأتبعه وظيقاً وظيقاً فوق مور معبد

فهي في الشرع أخصى من ذلك لأنها اسم لطاعة والانقياد للأوامر

الشرعية الديلية التي دعت إليها الرسل ودلت عليها الكتب السماوية كما فسر ابن عباس رضي الله عنه قوله تعالى ( يا أيها الناس اعبدوا ربكم ) بتوحيده وإخلاص العبادة له . نظراً منه إلى الحقيقة الشرعية لا إلى أصل الأوضاع القنوية ، وقد اعترض ابن جرير هنا بأصل الوضع واللغة والحق ما قاله ابن عباس خلافاً لابن جرير بدليل قوله تعالى ( ولا أنتم عابدون ما أعبد ) وتعليلهم ما قالوه بأن العبد لا يخرج عن فعل المولى إلا إذا كان للمولى مغلوباً والله تعالى هو الغالب وحده أو نحو هذا التعليل فهذا قد احتجوا به على القدرية النفاة وهو احتجاج صحيح على من نفي القدر وزعم أن العبد يخلق أفعال نفسه لأن الله تعالى لا يعمى عنوة ، بل علمه وقدرته وهزته وحكمته وربوبيته العامة وكمالاته الثابتة التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر مائة ومبطله لقول القدرية النفاة فإن الصحابة قاطبة وسائر أهل السنة والجماعة متفقون على أنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، ويؤمنون بأن الله تبارك وتعالى عالم بجميع الكائنات قبل أن تكون كيف تكون ، وغلاة منكرى القدر قد أنكروا هذا العلم فكفروهم بذلك الأئمة أحمد وغيره . وأما من قال بإثبات القدر خيره وشره حلوه وصره فلا يلزمه ولا يرد عليه ماورد على القدرية النفاة من لزوم خروج العبد عن فعل المولى . وإن قال إن العبد قد يخرج عن الإرادة الديلية الشرعية إلى ما يضادها من المعاصي والكفر والفسوق فيكون بذلك مخالفاً للأوامر الشرعية ، وإن كان داخل تحت المشيئة السكونية القدرية . فالخروج عن القدر والمشية نوع ، والخروج عن الأوامر الشرعية نوع آخر . فالأول خير ممكن لجميع المخلوقات لجريان الأقدار عليهم طوعاً وكرهاً . أما الثاني فيقع من

الأكثر ( وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ) والله سبحانه وتعالى  
في خروج الأَكْثَر عن أمره حكمة يحبها ويرضاها لا تفتة بعلمه وحكمته  
وهذه وربوبيته يستحق أن يحمد عليها .

وقد رأيت لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى كلاما خشنا في  
معنى قوله تعالى ( وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ) ذكر فيه  
سنة أقوال ( أحدها ) قول نفاة الحكم كالأشاعرة ومن وافقهم كالقاضي  
أبي يعلى وابن الزاغوني والجويني والبايجي وهو قول جهنم بن صفوان  
ومن اتبعه من المجبرة قائلين بنفي الحكمة وأنها تنفص إلى الحاجة ، فنفوا  
أن يكون في القرآن لام كي وقالوا يفعل ما يشاء لا الحكمة ، فأثبتوا  
القدرة والمشية وهذا تعظيم ، ونفوا الحكمة لظنهم أنها تستلزم الحاجة

( الثاني ) قول المعتزلة ومن وافقهم وهو أنه تعالى يخلق ويأمر  
لحكمة تعود إلى العباد وهي نفهم والإحسان إليهم فلم يخلق ولم يأمر  
إلا لذلك لكن قالوا بأنه يخلق من يتضرر بالخلق فتناقضوا بذلك ،  
ثم اختلفوا على قولين من أنكر القدر ووضع لربه شرعا بالتجويز والتعديل  
وهذا هو قول القدرية ، ومنهم من أقر بالقدر وقال حكمته حقت علينا  
وهذا قول ابن عقيل وغيره من اللبثين للقدر فهم يوافقون للمعتزلة على  
إثبات الحكم وأنها ترجع إلى المخلوق ويقرون بالقدر .

( الثالث ) قول من أثبت حكمة تعود إلى الرب لكن بحسب علمه  
فقال : خلقهم ليعبدوه ويحمسوه ، فمن وجد منه ذلك فهو مخلوق له وهم  
للمؤمنون ، ومن لم يوجد منه ذلك فليس بمخلوق له وهذه حكمة مقصودة  
وهي واقعة بخلاف الحكمة التي أثبتتها المعتزلة فإنهم أثبتوا حكمة هي

نفع العباد ، ثم قالوا خلق من علم أنه لا ينتفع بالخلق بل يتضرر ،  
فتناقضوا كما تقدم . ونحن أثبتنا حكمة علم أنها تقع فوقمت ، وقد يخلق  
من يتضرر بالخلق لنفع الآخرين ، وفعل الشر القليل لأجل الخير الكثير  
حكمة كإزالة الضرر لأجل نفع العباد وإن تضرر البعض ، قالوا في خلق  
الكفار وتعتيبيهم إعتبار للمؤمنين وجهادهم ومصالحهم وهذا إختيار القاضى  
أبى حازم ابن القاضى أبى يعلى قالوا فقله تعالى ( وما خلقت الجن  
والإنس إلا ليعبدون ) هو مخصوص بمن وقعت منه العبادة وهذا قول  
طائفة من السلف والخلف وهو قول الكرامية ، وعن سعيد بن المسيب  
في معنى الآية قال : ما خلقت من يسبىنى إلا ليعبدنى ، كذلك قال  
الضحاك والفراء وابن قتيبة هذا خاص بأهل طاعته . قال : الضحاك هو  
للمؤمنين . وهذا إختيار أبى بكر بن الطيب وأبى يعلى وغيرهما ممن  
يقول : لا يفعل لعله ، قالوا واللفظ لأبى يعلى هذا بمعنى الخصوص لأن  
البله والأطفال والمجانين لا يدخلون تحت الخطاب وإن كانوا من الإنس  
وكذلك الكفار بدليل قوله تعالى ( ولقد ذرأنا لجهنم ) فن خلق للشقاء  
ولجهنم لم يخلق للعبادة .

( قلت ) قوله وهذا قول طائفة من السلف والخلف يعنى بالتخصيص  
في الآية لا أصل القول الثالث ، ثم قال شيخ الإسلام : قلت قول  
الكرامية ومن وافقهم وإن كان أرجح من قول المعتزلة لما أثبتوه من  
حكمة الله ، وقولهم في تفسير الآية وإن وافقوا فيه بعض السلف فهو  
قول ضعيف مخالف لقول الجمهور .

( والقول الرابع ) إنه على العموم لكن المراد بالعبادة تعبيده لهم ،

وقهرهم وفروذ قدرته ومشيتته فيهم ، وأنه أصارهم إلى ما خلقوا له من السعادة والشقاوة ، وفسروا العبادة بالتعبيد القدرى وهذا يشبه قول من يقول من المتأخرين أنا كافر برب يعنى : فإنه جبل كل ما يقع من العباد طاعة كما قال قائلهم :

أصبحت منفعلا لما يختاره منى فضلى كله طاعات

وأما هؤلاء فجعلوا عبادة الله كون العباد تحت المشيئة وكان بعض شيوخهم يقول عن أبلّس إن كان قد عمى الأمر فقد أطاع القدر والمشيئة . وما رواه ابن أبى حاتم عن زيد بن أسلم فى قوله ( وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ) قال جبلهم على الشقاوة والسعادة . وقال وهب جبلهم على الطاعة وجبلهم على المعصية . وقد روى أيضاً عن طائفة نحوه وهؤلاء وإن وافقوا من قبلهم فى معنى الآية فهم أهون زيد بن أسلم وهب بن منبه من أعظم الناس تعظيماً للأمر والنهى والوحد والوحيد . وأما من قبلهم فهم لإباحية يسقطون الأمر والنهى .

( والقول الخامس ) قول من يقول إلا ليخضعوا لى وينلوا لى قالوا ومعنى العبادة فى اللغة الذل والانقياد وكل مخلوق من الجن والإنس خاضع لقضاء الله ومتنذل لمشيئته لا يملك أحد لنفسه خروجاً عما خلق له . وقد ذكر أبو الفرج عن ابن عباس إلا ليقروا بالعبادة طوعاً وكرهاً قال ويان هذا قوله ( ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ) وهذه الآية توافق قول من قال إلا ليعرفونى كما سيأتى وهؤلاء الذين أقروا بأن الله خالقهم لم يقرروا بذلك كرهاً بخلاف إسلامهم وخضوعهم له فإنه يكون كرهاً وأما نفس الإقرار فهو فطرى فطروا عليه وينلوه

طوعا وقال السدى ( وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون ) قال خلقتهم  
للعباداة ولكن من العباداة عباداة تنفع ومن العباداة عباداة لا تنفع ( ولئن  
سألهم من خلق السموات والأرض ) الآية هذا منهم عباداة وليس تنفعهم  
مع شركهم . وهذا المعنى صحيح ولكن المشرك يعبد الشيطان وما عدل  
به الله وهذا ليس مراد الآية فإن مجرد الافرار بالصانع لا يسمى عباداة  
الله مع الشرك به ولكن يقال كما قال تعالى ( وما يؤمن أكثرهم بالله  
إلا وهم مشركون ) هذا آخر ما وجبت من هذه الرسالة والحمد لله رب  
العالمين وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

\*\*\*



## الرسالة السادسة والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وله أيضاً جواب مسائل سئل عنها وهذا نصها :

(للسؤال الأول) رجل أعطى رجلاً دراهم مضاربة يسلمها في الثمرة فاسلمها في طعام إلى الحصاد وبعد ذلك احتاج صاحب الدرام وقال لصاحبه رد على الدرام ويصير لك الطعام للزوج .

(الجواب) الحمد لله أن هذا بيع لدين السلم قبل قبضه وفي الحديث الذي رواه الجماعة « من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه » .

(للسؤال الثانية) في الجنب إذا أصابه للطر حق غسل بدنه وانقاه هل يرفع حدثه .

(الجواب) الحمد لله نعم يرتفع إذا نوى رفع الحدث عند إصابته للطر لحديث « إنما الأعمال بالنيات » .

(للسؤال الثالثة) فيما ذبح إلى غير القبلة عمداً وسهواً .

(الجواب) إن استقبل القبلة عند الذبح ليس بشرط ولا واجب وإنما استعجه بعضهم ومن تركه فلا حرج عليه .

(المسألة الرابعة) فيمن يقول إذا أكلته يده أو شق أنه يأكل كذا وكذا وإذا أكله هقب قدمه قال إنه يحكي فيه ! هل هذا شرك أولا :

(الجواب) أن الاستدلال بأكل اليد والشهيق وأكلة الهقب على ما ذكر جهل وضلال من أوضاع الجهة الضالين وبعض الرافضة يزعم أن اختلاج الأعضاء يدل على الحوادث ، ويلسبونه إلى جعفر الباقر وقد ذكر أهل العلم أنه كذب على جعفر وأنه من أوضاع الرافضة للشركين الغالين في أهل البيت سلام الله على أهل بيت رسوله .

(المسألة الخامسة) رجل أبقى عند صاحبه سلعة فقال بها بشرة فبأها بزيادة على العشرة هل يحمل للبائع أخذ الزيادة .

(الجواب) لا يحمل له ذلك والزيادة لصاحب السلعة وللودع أمين ليست من ضمانه ولا يستحق شيئاً من الزيادة

(المسألة السادسة) رجل له مائة صاع دين سلم وارتهن نخلا وأرضاً وغير ذلك فلما مضى أكثر الأجل اتفق الطالب والمطلوب على تقويم ذلك الرهن بثمان حاضر وحسبوا الطعام للؤجل بسعر وقته بدراهم على صاحب الرهن .

(الجواب) هذا لا يجوز لأنه اعتياض دراهم زائدة على رأس ماله فهذا عين الربا وليس له إلا ما أسلم فيه ورأس ماله إن اتفقا على فسخ العقد وأما الربح والتقويم بسعر الوقت فهذا لا يصح .

(للمسألة السابعة) قول : يا سيد ومولاي .

( فالجواب ) هذه الألفاظ تستعملها العرب على معان كسادة الرياضة والشرف وللولى يطلق على السيد والحايف وللعنق والموالى بالنصرة والمحبة والعشق وأطلق على الزوج كما قال تعالى ( وألفيا سيدها لدى الباب ) فأطلق هذه الألفاظ على هذا الوجه معروف لا ينسكرونى السنة من ذلك كثير وأما اطلاق ذلك فى المعانى المحدثه كمن يدهى أن السيد هو الذى يدهى ويعظم والولى هو الذى يبنى منه النصر والشفاعة ونحو ذلك من اللقاصد الخبيثة فهذا لا يجوز بل هو من أقسام الشرك .

( المسألة الثامنة ) قول الرجل لولده أو غيره طعامك أو شرابك أو مالك على حرام .

( فالجواب ) أن تحريم ما أحل الله لا يحرم بنص القرآن كما فى سورة التحريم واختلفوا هل عليه كفارة يمين أو لا ، وكثير من أهل العلم يرى أن عليه كفارة يمين .

( المسألة التاسعة ) قبلة اليد والرجل هل هى جائزة أو لا ؟ .

( فالجواب ) أن بعض أهل العلم منعها وشدد فيها وبعضهم أجازها لمثل الوالد وأمام العدل على سبيل النكرمة ولا يتخذ ذلك ديدناً دائماً بل فى بعض الأحوال على ماورد .

( المسألة العاشرة ) فى الرقية بالقرآن إذا كان الراقى يبعث بريقه .

( الجواب ) هذا جائز لا بأس به وريق الراقى على هذه الصفة لا بأس به بل يستحب الاستشفاء به كما فى حديث الرقية بالفأهة . وأما مايفعله بعض الناس مع من يقدم من المدينة من الاستشفاء بريقهم على الجراح

فهذا لا أصل له ولم يجيء فيمن أتى من المدينة خصوصية توجب هذا  
والحاج أفضل منه ولا يعرف أن أحداً من أهل العلم فعل هذا مع الحاج  
وإنما الوارد الاستشفاء بريق السلم مع تربة الأرض إذا سمي الله في  
ذلك كما في حديث « بسم الله تربة أرضنا ، بريقة بعضنا ، يشفي  
سقيمنا بإذن ربنا » فهذه الرقية من السلم الماوحدة على هذا الوجه قد جاءت  
بها الأحاديث .

( وأما مسألة ) للراءة التي حملت وصار الحمل سقطاً يرتفع وينزل وأخذ  
ثلاثة عشرة سنة إلى آخر السؤال .

( فاعلم ) أنه لا حمل بعد أربع سنين على للشهور عند العلماء وهذه  
الحركة هزئت بعد ثلاث ، وإذا مات الحمل في بطنها لم يثبت لها أحكام  
الحمل فتعتمد مدة للتوفى عنها ولا تلتفت لهذا الحمل فإنه لا حكم له .

( وأما مسألة ) الكاهن إذا سأله عن دواء مباح والسائل وللريض  
مسلمان .

( فالجواب ) إن كان خبر الكاهن باللهواء ومنافعه من طريق الكهانة  
فلا يحمل تصديقه وهو داخل في الوهيد ، وإن كان من وجهة الطب  
ومعرفة منافع الأدوية فلا يدخل في مسألة الكاهن .

وأما من قال لصاحب الساعة إن خلبيت هني من قيمة ما يشتري  
به رفاقتي أو حصل منك ثمن قهوة جبرتهم على الشراء منك فهذا لا يحمل  
وجبرهم لا يجوز ولا يستحق هذا شيئاً إلا أن يكون سمساراً يمشى بينهما  
على العادة المعروفة فيستحق به العادة للدلال .

وأما مسألة من يقول في الرياح هذه هبوب الثريا ، هذه هبوب  
التوبيع ، هذه هبوب الجوزاء فهذا لا يجوز شدد في اللع منه ، والك وغيره  
ولا يجوز إضافة هذه الأشياء إلى النجوم قال قتادة : خلق الله هذه  
النجوم لثلاث : زينة للسماء ، ورجوم للشياطين ، وعلامات يهتدى  
بها ، فمن تأول فيها غير ذلك فقد أخطأ وأضاع نصيبه ، وتسكف مالا  
علم له به .

وأما من صلى وعلى رأسه عمامة حرير فاشهور من مذهب الخنابلة  
صححة الصلاة بخلاف سائر المودة بحريز فإنها لا تصح وقال بعض أهل  
العلم بعدم الصحة .

وأما أهل البدع فمنهم الخوارج الذين خرجوا على أمير المؤمنين على  
بن أبي طالب رضى الله عنه وقتلوه واستباحوا دماء المسلمين وأموالهم  
متأولين في ذلك ، وأشهر أقوالهم تكفيرهم بما دون الشرك من الذنوب  
فهم يكفرون أهل الكبائر والمذنبين من هذه الأمة وقد قاتلهم على  
بن أبي طالب ومن معه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وصحبت فيهم الأحاديث روى مسلم منها عشرة أحاديث وفيها الأمر  
بقتلهم وأنهم شر قتلى نحت أديم السماء وخير القتلى من قتلوه وأنهم  
يقاتلون أهل الإسلام ويبدعون أهل الأوثان . وفي الأحاديث « يحقر  
أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، يرقون من الإسلام  
كما يمرق السهم من الرمية أينما لقيتموهم فاقتلوهم فإن في قتلهم أجرا لمن  
قتلهم عند الله » .

ومن أهل البدع الرافضة الذين يتبرؤون من أبي بكر وعمر ويدهون

مولاة أهل البيت وهم أكذب الخلق وأضلهم وأبعدهم عن مولاة أهل البيت وعباد الله الصالحين ، وزادوا في رفضهم حتى سبوا أم المؤمنين رضى الله عنها وأكرمها ، واستباحوا قتم أصحاب رسول الله ﷺ إلا نفرآ سيرآ ، وأضافوا إلى هذا المذهب الغالبة الذين هبدوا المشايخ والأئمة وعظومهم بعبادتهم ، وصرفوا لهم ما يستحقه سبحانه من التآلة والتنظيم ، والإنابة والخوف ، والرجاء والتوكل ، والرغبة والرهبة وغير ذلك من أنواع العبادات ، وغلاتهم يرون أن عليا ينزل في آخر الزمان ومنهم من يقول غلط الأئمة وكانت النبوة لى ، وهم جهمية في باب صفات الله ، زنادقة مناقون في باب أمره وشرعه .

ومن أهل البدع القدريية الذين يكذبون بالقدر ، وبما سبق فى أم الكتاب وجرى به القلم ومنهم القدريية الجبرة الذين يقولون : إن العبد مجبور لافعل له ولا اختيار ، ومن أهل البدع المرجئة الذين يقولون إن الإيمان هو التصديق وأنه شىء واحد يتفاضل (١) .

ومن أهل البدع وأكفرهم الجهمية الذين ينكرون صفات الله التى جاء بها الكتاب والسنة ويؤولون ذلك كالاستواء والكلام والحىء والنزول والغضب والرضا ، والحب والكراهة وغير ذلك من الصفات الذاتية والفعلية .

ومن أهل البدع الضالين أصحاب الطرائق المحدثة كالرفاهية والنامادية

(١) كذا فى النسخة التى بأيدينا ولا بد أن يكون الأصل يقولون : إن الإيمان هو التصديق وحده — أى لا يدخل فيه العمل — وأنه شىء واحد لا يتفاضل . فهم كذلك ولا يكفى هذا فى تعريفهم بل لابد من بيان أنهم يقولون أنه لا يضر مع الإيمان ذنب ... الخ .

والبيومية وأمثالهم كالنفسانية ، وكل من أحدث بدعة لا أصل لها في الكتاب والسنة .

ومن فاتته الجمعة وقد صلاها الإمام قبل الزوال فيصليها ظهراً بعد الزوال ، وأما صلاة الغد ركعة خاف الصف فقتضى كلام الفقهاء أنه يستأنف الصلاة ولا يبنى ويدخل في ذلك تكبيرة الإحرام والله سبحانه وتعالى أعلم



## الرسالة السابعة والثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه في مسألة الرهن مانصه :

( حاصل ما ذكره العلماء في صحة الرهن وفساده ولزومه وهدمه )

اتفقوا على أن من شرطه أن يكون إقراره في يد المرتهن من قبل  
الراهن وذهب مالك إلى أنه يجوز أن يؤخذ الرهن في جميع الأيمان  
الواقعة في جميع البيعات إلا العرف ورأس مال السلم المتعلق بالذمة ،  
وعنده يجوز الرهن في السلم وفي القرض وفي الغصب ، وفي قيم المتلفات  
وارش الجنائيات في الأموال وفي الجراح التي لا قود فيها ، ولا يجوز  
في الحدود ، ولا في الإصاص ، ولا في الكتابة . واشتراط الشافعية في  
الرهن ثلاثة شروط ( أحدها ) أن لا يكون ديناً فإن الدين لا يرهن  
بمين ( الثاني ) أن يكون واجباً فلا يرهن قبل الوجوب مثل أن  
يستقره فيما يستقرضه ويجوز هند مالك ( الثالث ) أن لا يكون لزومه  
متوقفاً ، وأما شروط الرهن فلمنطوق بها في الشرع ضربان : شروط  
الصحة وشروط الفساد ، فأما شروط الصحة فشرطان ( أحدهما ) متفق  
عليه في الجملة ( والثاني ) يختلف في اشتراطه أما القبض فاتفقوا في



الجملة على أنه شرط في الرهن لقول الله ( فرهان مقبوضة ) واختلافنا هل هو شرط لتام أو شرط للصحة ، وفائدة الفرق أن من قال هو شرط للصحة قال ما لم يقع القبض لم يلزم الرهن . وقال مالك : القبض شرط لتام الرهن ، وقال يلزم بالعقد ويجبر الرهن على الاقباض إلا أن يترأخي المرتن من المطالبة ، وذهب الشافعي وأبو حنيفة وأهل الظاهر إلى أنه من شروط الصحة وعمدتهم قوله تعالى ( فرهان مقبوضة ) وعند مالك أن من شرط صحة الرهن استدامة القبض وأنه متى عاد إلى يد الرهن باذن للمرتن بعارية أو ودیعة أو غير ذلك فقد خرج من لزوم . وقال الشافعي : ليس استدامة القبض من شرط الصحة ، فمالك عم الشرط على ظاهر ما لزم من قوله تعالى ( فرهان مقبوضة ) وشرط وجوب القبض واستدامته . والشافعي يقول : إذا وجد القبض فند صح الرهن والعقد ، فلا يحمل ذلك بإطاره ولا غير ذلك من الانصرف ، وقد كان الأولى بمن يشترط القبض في صحة العقد أن يشترط الاستدامة ، ومن لم يشترطه في الصحة لا يشترط الاستدامة ، وأما الشرط المحرم الممنوع بالنص فهو أن يرهن الرجل رهناً على أنه إن جاءه بحته عند أجله وإلا فالرهن له ، فاتفقوا على أن هذا الشرط يوجب الفسخ وأنه معنى قوله **وَيُغْلَقُ** « ولا يغلق الرهن » .

ومن مسائل هذا الباب المشهورة لاختلافهم في تمام الرهن المنفصل مثل الثمرة في الشجر المرهون ومثل الغلة ، هل يدخل في الرهن أولاً ؟ فذهب قوم إلى أن تمام الرهن المنفصل لا يدخل شيء منه في الرهن أهني الذي يحدث منه في يد المرتن وهنا قول الشافعي . وذهب آخرون إلى أن جميع ذلك يدخل ، وبه قاله أبو حنيفة والثوري ، وأما مالك ففرق

فقال : ما كان من تمام الرهن المنفصل على خلقة للرهن وصورة فإنه داخل في الرهن كونه الجارية ، وأما ما لم يكن على خلقة فإنه لا يدخل في الرهن متولداً منه كشجرة النخل أو غير متولد ككراء الدار وخراج الغلام انتهى ما ملخصه .

فتبين من هذا أن ما اعتمده القاضى حسين لنفسه من دهواه أنه أحق بالثمرة من سائر الغرماء لكونها أو أصلها رهنه لا فلا يتمشى على قول أحد من العلماء ، فإن الشافى يشترط لصحة الرهن ولزومه القبض حل العقد ، وفي واقعة القاضى المذكور لا قبض فلا يصح الرهن ولا يلزم ، وأما مالك فيصحح الرهن بالعقد ، لكن لا يتم ولا يلزم بالقبض والاستدانة عنده وهذا هو الصحيح المعتمد في مذهب أحمد ، ومذهب مالك أن الثمرة الحادثة في يد الرهن لا تتبع ، وفي هذه الفضية التي وقعت من قاضى الحريق إنما حدثت الثمرة فيما لم يقبض فنكون الثمرة لا يصح رهنها على قول مالك ، وعلى قوله وقول الجمهور ليس صحيحاً في الأصل ولا في الثمرة ، وعلى كل حال فهنا الرهن إما صحيح غير لازم فيكون أسوة الغرماء أو يكون فاسداً ، وعلى كلا الحالتين فلا يختص بشيء من ثمرة المدين ، أطافه الله من التدحرج والتدعير ، آخرها والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وصحبه وسلم .

## الرسالة الثامنة والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ للمكرم إبراهيم بن عبد الله بن عمار ، سلمه الله وصرف عنا هذاب النار .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد . فوصل خط الاسائل ، والجواب عن مسألة رفع اليدين إذا قام في التشهد الأول فهو في هذا الموضع ثابت في الصحيح من حديث عبد الله بن عمر ، وثابت أيضاً من حديث هلى بن أبى طالب رضى الله عنه عند الإمام أحمد خرج في المسند وكذلك في سنن أبى داود واللسائى وابن ماجه وهو أصح الروايتين عند أصحاب الإمام أحمد .

وأما مسألة السنة لمن صام يوم الثلاثين من شعبان إذا حال ليلة الثلاثين دون الهلال غيم أو قتر فالنائلون بصومه وجواباً أو استحباباً يجزيه عندهم إذا نواه من رمضان ، والصحيح الذى عليه المحققون أنه لا يجب صومه ولا يؤمر به ومن صامه من السلف لم يوجب له والحجة لمن منع صومه مطلقاً ما في صحيح البخارى أنه قال ﷺ « صوموا لرؤيته ، وأفطروا لرؤيته ، فإن غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوماً »

إنتهى ، وليس لأحد بلغته سنة رسول الله ﷺ وصح هند الحديث  
أن يعدل إلى غيره لرأى أحد من الناس كائناً من كان .

أقول : وله من هذه المسألة كلام مبسوط رد على هنان بن منصور  
أوضح فيه كلام الأئمة ، وجلى غيايب الشبه فيه عن الأمة فأبصروا بنور  
الله حقائق التحقيق ومدارك الأحكام ، وأنجلي عن بصائرهم ذلك القتر  
والقتام ، وذكر فيه عن الإمام أحمد سبع روايات أوردها بعض الأصحاب  
والصحيح منها الاستحباب من غير شك ولا ارتياب . فراجع إن كنت  
مشتاقاً إلى ذلك التحقيق وأحمو بهمتك إلى معالم ذلك المبيع والطريق .  
ثم قال رحمه الله : وأما مسألة الرهن فاهلم أن القبض والاستدامة  
شرط لزمومه لا لصحته فيصح ولو لم يحصل قبض ولا استدامة لكن  
لو تصرف الراهن ببيع أو هبة صح ذلك بخلاف المقبوض المستدام فلا  
يتصرف فيه إلا بإذن للرهن وللمصلحة وفائه ، وأما السارق فلا تقطع  
يده إلا بإذن الإمام أو نائبه في الحكم .

وأما مسألة الطلاق في الحيض وفي الطهر الذي جامعها فيه فسألة  
معروفة مشهورة وجمهور أهل العلم يوقعون الطلاق فيها ويرون أنه طلاق  
بدعة محرم فاعلم مستهزئ بآيات الله .

وأما الوقت على الضعيف فكثير من الناس يستعمل الضعيف بمعنى  
الفقر ، والفقير هندم من لا يجد كفاية ولو بالفطرة هل الكسب والفقراء  
متفاوتون بعضهم أحوج من بعض فيلزم الناظر أن يعطى كلا بحسبه .

وأما عاق والديه فليس عليه حد مقدر لكن يمزر بقدر ما يردده  
ويردع أمثاله . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً .

## الرسالة التاسعة والثلاثون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة إلى عبد الله بن حمير صاحب الأجساء لما بلغه مسبة مشايخ المسلمين والوقوع في أغراضهم ، ليتوصل هو واخوانه بذلك إلى أغراضهم من الإقح فبا عليه للشايخ من العقيدة والدين ونسبهم إلى تكفير المؤمنين والمسلمين مع ما هو قائم به وأخذاته من أهل الأحساء من سوء العقيدة و سلوك طريق أهل البدع والأهواء ممن ينتسب في العقيدة إلى الأشعرية من تلامذة الجهمية الجاحدين لعلوه سبحانه على خلفه ، واستوائه على عرشه ، خلاف العقيدة المرضية والطريقة السلفية ، وقد أنهم بإلقاء ورقة فيها الطعن في حقيقة من دعا الناس إلى عبادة الله وترك عبادة ما سواه ، وكذلك الطعن على الشيخ العلامة والإمام الفاضل الفهامة الشيخ عبد الرحمن بن حسن بأنه قبل جوائز ابن بليان ، وأنه بنى بيته من أموال محرمة ، وحاشا لله فقد برأ الله الشيخ من ذلك وكرمه فإنه لو فرض وجود ذلك في بيت مال المسلمين فلا يقتضى تحريره على من خفى عليه حين ذلك ولا يتميز لديه بما اغتصبه أولئك والمسؤول عن التخليط أولو الأمر من الأئمة لا من أخنعه ولم يعلم حينه ، دع من قصد ذلك وأمه كما ستقف عليه من كلام الأئمة الفحول ، الذين لهم دراية بالفروع والأصول ، وهذا نص الرسالة :

## بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد العفيف بن عبد الرحمن إلى عبد الله بن محمد

سلام على هباد الله الصالحين

وبعد فقد بلغنا ما أنت عليه أنت ومن خورك وأغواك من مسببة  
مشايخ المسلمين ، والقدح فيما هم عليه من العقيدة والدين ، واستبتم إلى  
تكفير المؤمنين والمسلمين ، وقد عرفت أني لما أتيتكم عام أربع وستين  
بلغني أنك على طريقة من ينتسب إلى الأشعري من تلامذة الجهمية  
الذين جحدوا ملوه تعالى على خلقه ، واستواءه على هرشه ، وزعموا أن  
كتابه السكريم الذي نزل به جبرائيل على عبده ورسوله محمد ﷺ  
عبارة أو حكاية عما في نفس الباري ، لا أنه تكلم به حقيقة وسمع  
كلامه الروح الأمين ، وكذلك بقية الصفات التي ذوب الإشارة فيها  
إلى خلاف ما كان عليه سلف الأمة وأئمتها<sup>(١)</sup>

ونقل منك ما كنت تلتحله من تصحيح العمود الباطلة في الاجارات  
وشافيتك في البحث عن بعض ذلك فاعتذرت وتنهضت وطلبت الكف  
عن هذه المادة وأنت لا تعود إلى شيء من ذلك ، فحريت معك بالسيرة

---

قد فتن جماهير الأشعرية في القرون الوسطى بنظريات المعتزلة والفلاسفة  
فتأولوا صفات الله تعالى بما يخالف هدى السلف مع أن الأشعري نفسه  
رجع إلى مذهب السلف في آخر أمره كما فصله في كتابه الإبانة فالظاهر من  
قول الشيخ « طريقة من ينتسب إلى الأشعري » أنه يبرئ الأشعري من هذه  
التأويلات وإنما يلصقها بالذين كانوا دائما طعنون بالحنابلة وأهل الحديث  
وينبذونهم باللقاب .

الشرعية في الكف عن أظهر الخير والتزمه ، وترك السرائر إلى الله  
الذي يعلم خائنة الأهلين وما تخفى الصدور .

وقد بلغنا هناك بعد ذلك أنك أبديت لأخداك وجلسائك شيئاً  
مما تقدمت الإشارة إليه من السباب والقدح لا سيما إذا خلوت بمن  
يمظلمك ويعتقد فيك من أسافل الناس وسقطهم الذين لا رغبة لهم  
فيما جاءت به الرسل من معرفة الله ومعرفة دينه وحقه ، وما شرع من  
حقوق عبادته المؤمنين ، وقد هرقت يا عبد الله أن من باح بمثل هذا  
وأظهر ما انطوى عليه من سوء المعتقد ، وطعن في شيء من مباني الإسلام  
وأصول الإيمان فدمه هدر وقتله حتم . وقد حكى ابن القيم رحمه الله  
عن خمسمائة إمام من أئمة الإسلام ومقاتبه العظام أنهم كفروا من أنكر  
الاستواء وزعم أنه بمعنى الاستيلاء ومن جملتهم إمامك الشافعي رحمه  
الله ، وجملته من أشياخه كالك وهيد الرحمن بن مهدي والسفيانيين ومن  
أصحابه أبو يعقوب البويطي والمزني وبعدهم إمام الأئمة ابن خزيمة الشافعي  
وابن سريج وخلق كثير ، وقولنا إمامك الشافعي بجارية للنسبة وبمجرد  
الدهوى وإلا فنحن نعلم أنكم بمزول عن طريقته في الأصول وكثير من  
الفروع كما هو معروف عند أهل العلم والمعرفة .

وأما تكفير من أجاز دعاء غير الله والتوكل على سواه واتخاذ  
الوسائط بين العباد وبين الله في قضاء حاجاتهم ، وتفريج كرباتهم ، وإغاثة  
لهفاتهم وغير ذلك من أنواع عباداتهم — فكلالهم فيه وفي تكفير من  
فعله أكثر من أن يحاط به ويحصر . وقد حكى الإجماع عليه غير  
واحد ممن يقنطري به ويرجع إليه من مشايخ الإسلام ، والأئمة الكرام  
ونحن قد جربنا على سمنهم في ذلك ، وسلكنا منهاجهم فيما هنالك ،

لم نكفر أحداً إلا من كفره الله ورسوله ، وتواترت نصوص أهل العلم على تكفيره من أشرك بالله وهذل به سواء ، أو هطل صفات كماله ونسوت جلالة ، أو زعم أن لأرواح للشياخ والصالحين تصرفاً وتدبيراً مع الله . تعالى عما يقول الظالمون هلوأ كبيراً .

وقد رأيت ورقة فيها الطعن على من دعا الناس إلى توحيد الله ومادات عليه كلمة الاخلاص من الإيمان به والاكفر بالطاغوت وبعبادة سواه تعالى وفيها ذم من قرر للناس أن دعاء مثل الحسين وعلى والعباس وعبد القادر وغيرهم ممن يدهى مع الله هو الشرك الأكبر البواح الجلى الذى لا ينفى إلا بالتوبة والتزام الإسلام ، وقرر أن هذا ونحوه هو ما كانت عليه العرب فى عباداتها لللائكة والأوثان والأصنام قبل ظهور الإيمان والإسلام ، وفى ورقة للشبه للبطل أنكم كفرتم خير أمة أخرجت للناس وقصدته هؤلاء للشركون وزعم أنهم هم الأمة الوسط وأنهم صفوف أهل الجنة ، وأنهم هتفأ الله فى شهر الصيام ، وأن من كفرهم فقد كفر أمة محمد لأنهم يتكلمون بالشهادتين .

وهذا الكلام من أوضح الأدلة وأبينها على ضلال مبديه ، وصفاته ملقيه ، وأنه أضل من الأنعام ، ويكفى فى رده مجرد حكايته ، فإن الفطر السليمة تقضى برده وبطلانه ، والأدلة من الكتاب والسنة والإجماع تدل على أن قائله هذل النصوح ، والفطرة والعقل والنظر ، ولا يبعد أنه تلقاه عن مثلك ، ووصل إليه من أبناء جلدك ، وما أظن اجتماعك بهذا الضرب من الناس إلا على هذا وجلسه من الشبهات والجهالات التى حاصلها القدح فى أصول الإيمان وهيب أهله وذمهم ، (ولكل نبأ مستقر وسوف تعلمون) .



وهذه الشبهة يعرف فسادها كل من كانت له ممارسة في العلم ، وإن  
 قالت فإن لفظ الأمة مفرداً ومضافاً يقع على المستجيب للهندي ، ويقع  
 أيضاً على المكذب المعاند ، فالأول كقوله تعالى ( كنتم خير أمة أخرجت  
 للناس ) وقوله ( وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ) وقوله ( ومن خلقنا أمة  
 يهدون بالحق وبه يعدلون ) وفي الحديث : « أنتم توفون سبعين أمة أنتم  
 خيرها وأكرمها على الله » وفيه : « إن أهل الجنة مائة وعشرون صفاً  
 هذه الأمة منها ثمانون » فهذا ونحوه يطلق ويراد به للأمة نون وللأمة نون .  
 وقد يطلق هذا اللفظ ويتناول المكذبين والضالين كما قال تعالى :  
 ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم  
 من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة ) فأطلق الأمة على  
 الفريقين ، وتناول لفظها الحزبين . وكذلك قوله : ( وإن من أمة إلا خلا  
 فيها نذير ) وقع الاسم على من أجاب النذير ومن عصاه ، وقوله في  
 خصوص هذه الأمة : ( فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك  
 على هؤلاء شهيداً \* يومئذ يود الذين كفروا وهموا الرسول لو تسوى  
 بهم الأرض ولا يكتمون الله حديثاً ) فالإشارة في الآية إلى هذه الأمة ،  
 وقد نص على أن منهم من كفر وهدى الرسول ، وكذلك قوله تعالى :  
 ( ويوم نبئ من كل أمة شهيداً عليهم ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون )  
 وقوله ( ويوم نبئ من كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيداً  
 على هؤلاء ) وقوله تعالى : ( وترى كل أمة جاثية — كل أمة تدعى إلى  
 كتابها ) الآيتين ، فانظر إلى ما دلت عليه الآيات من التقسيم ، إن كنت  
 ذا عقل سليم ، وفي الحديث : « افرقت اليهود على إحدى وسبعين  
 فرقة ، وافرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة ، وستفرق هذه الأمة  
 على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة » وفي الحديث :

« والذى نفسى بيده لا يسمع بى أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى  
نعم يموت ولم يؤمن بالذى أرسلت به إلا كان من أصحاب النار » وفيه  
« القدرية مجوس هذه الأمة » وخرج ابن ماجة عن ابن عباس وجابر  
« صنفان من أمتى ليس لهما فى الإسلام نصيب للرجته والقدرية » .

إذا عرفت هذا فاعلم أن نفس الآية التى يوردها المبطل وهى قوله  
تعالى : ( كنتم خير أمة أخرجت للناس ) فيها الدليل الكافى والبرهان  
الشافى على إبطال قول المشبه المرتاب ورد شبهته ، فإن الخطاب فى هذه  
الآية مخصوص بأهل الإيمان الذى أصله ورأسه معرفته الله وتوحيده  
وإخلاص العبادة له ، وهو الذى دلت عليه كلمة الاخلاص ، ومن هذا  
هؤلاء ليس بداخل فى أصل الخطاب ، بل هو ساقط من أول رتب  
الأعداد ، كما لا يخفى إلا على من طبع الله على قلبه .

( الثانى ) أنه ذكر العلة والمقتضى بقوله : ( تأمرون بالمعروف  
وتنهون عن المنكر ) وتعليق الحكم بالمشق يؤذن بالعلة ، وأحق  
الناس بهذا الوصف وأولام به من دعا إلى توحيد الله وخلع ما سواه  
من الأنداد والآله ، وقرر أن دعاء عبد القادر وأمثاله هو الشرك  
الأكبر الذى يحول بين العبد وبين الإسلام والإيمان ، وأن أهله ممن  
هدل بالله ، وسوى رب العالمين سواء ، بل قد وصلوا فى عبادتهم  
للمشايخ والأولياء إلى غاية ما وصل إليها مشركو العرب كما يعرف ذلك  
من عرف الإسلام وما كانت عليه الجاهلية قبل ظهوره . ففقت هؤلاء  
المشركين وهميهم وفهمهم وتكفيرهم والبراءة منهم هو حقيقته الدين ،  
والوسيلة العظمى إلى رب العالمين ، ولا طيب لحياة مسلم وعيشه إلا ببهاد  
هؤلاء ومراغمتهم وتكفيرهم والتقرب إلى الله بذلك واحتسابه لديه

يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم ( فهذا للقام  
للشريف والوصف المذيق هو الذي أنكرتموه واستحلتم به أهراض  
للمسلمين ورميتهم لأجله بالمعظم ، وإلى الله تمضى جميعاً وعنده تنكشف  
السرائر ، وتبدوا مخبات الضمائر ، ويعلم من عادى حزبه وأوليائه ،  
ووالى حربه وأعدائه ، ماذا جرى على نفسه ، وأى الفريقين أولى به ،  
وأى الدارين أبقى به ، فالمرء مع من أحب ونصر ووالى شاه أم أبى ،  
وهل حدث الشرك فى الأرض إلا برأى أمثال هؤلاء المخالفين الذين  
يظهرون للناس فى زى العلماء ، وملابس الصالحاء ، وهم من أبعد خلق  
الله عما جاءت به الرسل من توحيده ومعرفة والدعاء إلى سبيله ، بل هم  
جند محضون لقلب وهابديها ، وقد عقدوا الهدنة والمؤاخاة بينهم  
وبين من عبد الأنبياء وللشايخ ، وأوهوهم أنهم إذا أتوا بالشهادتين  
واستقبلوا القبلة لا يضرم مع ذلك شرك ولا تعطيل ، وأنهم هم  
المسلمون وهم خير أمة أخرجت للناس ، وهم صفوف أهل الجنة ،  
فاغتروا بهذا القول منهم ، وغلوا فى شركهم وضلالهم ، حتى جعلوا  
لمعبودهم التعريف والتدبير والتأثير من دون الله رب العالمين ، فهل  
ترى ياذا العقل السليم أضل وأجهل من هذا شأنه ، وهذه طريقه  
وعقيدته ، وإن كان فى هذه المظاهر الظاهرة ، والرسوم الشائعة ، ممدوداً  
من أهل العلم بالشرع والإسلام ، فهو والله أضل من سائمة الأنعام ،  
وأهل العلم والإيمان لا يختلفون فى أن من صدر منه قول أو فعل يقتضى  
كفره أو شركه أو فسقه أنه يحكم عليه بمقتضى ذلك وإن كان ممن يقر  
بالشهادتين ويأتى ببعض الأركان ، وإنما يكف من الكافر الأصل إذا  
أتى بهما ، ولم يتبين منه خلافهما ومناقضتهما وهذا لا يخفى على صغار الطلبة

وقد ذكره في المختصرات من كل مذهب وهو في مواضع من كتاب  
الروض الذي تزعم أنك تقرأه وتدرى ما فيه ، ولكن الأمر كما قال  
تعالى ( ومن يرد الله فتنه فلن يملك له من الله شيئاً ) الآية ، بل قد  
ذكروا أنه من أنكر فوراً مجملاً عليه كتورث البنت والجد أنه يكفر  
بنك ولا يكون من خير أمة أخرجت للناس ، وهذا منصوص في كتب  
الشافعية وغيرهم ، فكيف ترى يا هذا فيمن أنكر التوحيد ، الذي هو  
حق الله على العبيد ، ودان بعض الشرك والتنديد ، فقاتل الله الجاهل  
ماذا يفعل بأهله .

( الثالث ) قوله تعالى ( تؤمنون بالله ) وأصل الإيمان بالله هو عبادة  
وحده لا شريك له ، وقد فسرهُ النبي ﷺ بذلك في حديث وفد  
عبد القيس . هذا هو الإيمان الذي اختص به المؤمنون ، وجعله  
للشركون ، وفيه وقع النزاع ، وله شرع الجهاد ، وانقسم العباد ، وقد  
ابتليت أنت بأمور أوجبت لك الجهل بأصل الإسلام ، وهدم الرغبة في  
البحث عن قواعده ومبانيه العظام ، من ذلك أنك تبعث مشايخ الطوائف  
الذين جعلتهم من خير أمة أخرجت للناس في طلب العلم والأخذ به  
وهم قد خفي عليهم معنى كلمة الإخلاص التي هي أصل الدين ، ومادلت  
عليه من وجوب عبادة الله رب العالمين ، والبراءة من دين الجاهلية  
للشركيين ، وأكثرم يقرر أن معناها إثبات قدرته على الاختراع ، ونفى  
ذلك عما سوى الله ، والإله هندم هو القادر على الاختراع ، وبعضهم  
يرى أن الفناء في توحيد الربوبية هو الغاية التي شمر إليها السالكون ،  
وبعضهم قرر أن معناها أنه تعالى هو الغنى عما سواه المفتقر إليه كل

ما عداه كما يذكر من الشنومى صاحب الكبرى فى العقائد للمبتدعة<sup>(١)</sup>

وهذه للمعانى ليست هى المقصودة بالوضع والأصالة من هذه الكلمة الشريفة التى هى الفارقة بين المسلم والكافر وأكثر الكفار لا ينازهون فى قدرة الرب وغناه وإعنا المقصود بالوضع نفى الإلهية واستحقاق العبادة من غيره وإثباتها له تعالى على أكل الوجوه وأعمها كما يعلم من كتب اللغة والتفسير وكلام أئمة العلم الذين اليهم المرجع فى هذا الشأن وللعنى الأول لازم للمعنى المراد لا ينفك عنه لأنه المقصود بالوضع والأصالة فان الاستحقاق لأن يعبد ويعظم ويقصد دون غيره لابد أن يكون قادراً غنيا ومن عداه فقيراً محتاجاً لا قدرة له فبهذا السبب خفى عليك ما هو واضح فى نفسه ولولا حجاب التقليد وحسن الظن بهؤلاء الطوائف لاتضح الحكم لديك ولم يخف أمره عليك ومنها أنك رغبته عن الطريقة الشرعية ، والحجة الواضحة السوية ، وأخذت عن حسين النقشبندى طريقة مبتدعة ، وعبادة مختلعة ، لا أصل لها فى شريعة محمد ﷺ وأنت ظننتها الذاية للمقصودة ، والدة المقصودة ، وهى البدع للفضلة الخارجة عن للنهارج وللله وقد نص العلماء الأعلام على دخولها فيها حذر منه نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام فى غير ما حديث كحديث العرباض بن سارية وحديث ابن مسعود وحديث حذيفة وغيرهم . وقد اشتملت هذه الطريقة على خلوات ورياضات ، مخالفة لواضح الأخبار والآيات ، قال الله تعالى ( أم

---

(١) معنى كون عقائد السنوس الكبرى مبتدعة أنها مبنية على اصطلاحات علوم المنطق والكلام والفلسفة لا على منهج القرآن والسنة وآثار سلف الأمة الصالح وقد عد أئمة السلف الكلام من البدع وحكى بعض نصوصهم الغزالي فى الأحياء واعتذر عنها بأن الكلام ليس من علوم الدين ولكن عرضت له الضرورة فهو كحرس الحاج الذى يحميهم من قطاع الطريق . ولكن الحق أن سلوك منهج النصوص أقوى فى حماية الدين .

لهم شركاء شرهوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ) وقال تعالى ( اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء . قليلا ما تذكرون ) .

ومن المعروف عند أهل العلم والتجربة أن المعنى بهذه الخلوات والرياضات المبتدعة يحصل له تنزل شيطاني وخطاب شيطاني وبعضهم تطير به الشياطين من مكان إلى مكان ومن بلد إلى بلد ومن طلب التنزل الرحماني الرباني الآلهي من غير طريقة رسول الله ﷺ يبتلى بالتنزل الشيطاني . وبعض هؤلاء يقول ذكر العامة لا إله إلا الله وذكر الخاصة الله وذكر خاصة الخاصة هو هو . وقد ثبت عنه ﷺ أنه قال « أفضل الكلام بعد القرآن أربع وهن من القرآن : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر »<sup>(١)</sup> والأمم للفرد مظهراً أو مضمراً ليس بذكر ولا كلام ولم يرد ما يدل على مشروعيته ، وعدهم في ذلك طلب تفريغ الخاطر من الواردات وجمع القلب حتى تستعد النفس لما ينزل هايتها وقد خفي على هؤلاء المبتدعة أن الوارد الشرعي الديني ممنوع ومحظور على من لم يأت من الباب النبوي والطريق الحمدي ، وإن السنة كسفينة نوح من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها هلك . وقد دل الكتاب والسنة على أن التحصن من الشيطان لا يحصل إلا بذكر الله وعدم فراغ الذهن والقلب من ذلك قال تعالى ( ومن يعيش من ذكر الرحمن تقيض له شيطاناً فهو له قرين ) الآية وفي حديث يحيى بن زكريا « وأمركم بذكر الله فإن مثل ذلك كمثل رجل جد العدو في طلبه فأوى إلى حصن حصين » وبعضهم آل القول به إلى القول بأن

---

(١) ذكره في الجامع الصغير بعلامة الإمام أحمد عن رجل وعلم عليه بالصحة . ولكن ليس فيه ذكر للقرآن فلعلها رواية أخرى .

النبوة مكتسبة وأنه قد حصل له مثل ما حصل للأنبياء . وأعظم هذه الكفريات سببها الخروج عما شرعه الله ورسوله ، ومن ابتلى بشيء منها فاته من العلم والهدى بحسب ما فيه ، ولولا الامتحان والابتلاء لما سارعت وهروأت إلى هذا النفسبندى مع خلمه لربة الإسلام ، وتركه لما عليه العلماء والأهلام ، ثم ابتليت بسميه مع ما هو فيه من الريب في هذه الدعوة التي من الله بها في هذه الأزمان التي هي أشبه بأيام الفترات لبعد العهد وغربة الدين . والذباب يأبى إلا السقوط على العذرة وقد ابتليت وابتلى صاحبك بسبب أهلها وذمهم وموالاة أعدائهم الذين هم ما بين جهمي أو رافضي أو من عباد القبور ، وغرقت ما يمهده ويمخيه من نيل رتبة القضاء \* ودون هليان القنادة والخرط \* للسلمون في حرج من كون مثلك يؤم في المساجد ، وينتصب في المدارس ، فكيف بالقضاء ونحوه ، يأبى الله ذلك والمؤمنون . وإن منالك به الجبهة للبطلون .

واعلم أن أماننا وفقه الله تعالى على طويقة أسلافه وأعمامه في الدعوة الإسلامية وحماية هذا الدين . وأخشى أن كثرت فيك القول ، وظهر له منك ما أشرنا إليه من الجف والعلول ، أن يسلك بك مسلك من سلف من أشرار الأحساء الذين لم يقبلوا ما من الله به من النور والهدى فأوقع بهم الإمام سعود ، من بأسه ما خدت به نار الفتنة والجحود .

كأنى بكم والبيت آخر قولكم إلا ليتنا كنا إذ البيت لا يضي

(فصل) وأما طعنكم على الشيخ للكرم بأنه قبل جوائز ابن ثليان

وأنه بنى بيت الشيخ من أموال محرمة فهذا القول منكم مبنى على ما في أول هذه الورقة من الطعن في العقيدة وأنهم كفروا خير أمة أخرجت للناس واستباحوا دماءهم وأموالهم وجعلوها بيت مال بغير حق شرعى كما فعل الطوارج للعتدون . هذه عقيدتكم وطريقتكم التي أنتم عليها في أمر هذه الدعوة الإسلامية ، وقد أظهرها الله وأبدى ضغيتكم وكشف لعباده سريرتكم ، قال تعالى لنبيه ﷺ ( ولتعرفنهم فى لحن القول والله يعلم أعمالكم ) وهذا تصريح منكم يعرفه كل عاقل والإمام وغيره من ذوى الألباب يعرفون هذا من نفس خطابكم ، وأن تخصيص ابن ثليان تسير وخوف من السيف وإلا فهم عندكم على طريقة واحدة ومذهب واحد .

فقد كنت تخفى حب سمراء حقبة فيج لأن<sup>(١)</sup> منها بالذى أنت بأخ

ولو حقق الأمر لم يوجد عندكم فرق بين ابن ثليان وغيره . إذا عرف هذا فلو سلم تسليما صناعيا أن قصدكم الأموال المنصوبة فوجودها في بيت المال لا يقتضى التحريم على من لم يعلم حين ذلك ولم يميز لديه والاستئول من الانخيلط ولئى الأمر لا من أخذ منه إذا لم يعلم حين المنصوب وقد ذكر ذلك أئمتكم من الشافعية وغيرهم من أهل العلم بل ذكر ابن عبد البر إمام المالكية فى وقته أنه لا يعرف تحريم أموال السلاطين من أحد ممن يعتمد به من أهل العلم .

وقال فى رسالته لمن أنكر عليه ذلك .

(١) لأن — مخففة من الآن لضرورة الوزن . ولو قال الشاعر بح بغير فاء لزالى هذه الضرورة .



قل لمن ينكر أكلى لطعام الأعماء  
أنت من جهلك هندی بمحل السفهاء

فان الاقتداء بالسلف الماضين هو ملاك الدين .

ثم قال بعد ذلك . ومن حكى عنه انه تركها كأحمد وابن المبارك  
وسفيان وأمثالهم فذاك من باب الزهد في المباحات وهجر التوسعات ،  
لا لاهتقاد التحريم — إلى أن قال — وقد قال عثمان رضي الله عنه .  
جواز السلطان لحم ظبي ذكي ، وقد قال ابن مسعود لما سئل عن طعام  
من لا يجنب الربا في مكسبه ، قال : لك المئنا وعليه المائم ، ما لم تعلم  
الشيء بعينه حرام .

وحكى عن أحمد رحمه الله : جواز السلطان ، أحب إلينا من صلة  
الإخوان . لأن الإخوان يمتنون والسلطان لا يمتن قال وكان ابن عمر يقبل  
جواز صهره المختار ، وكان المختار غير مختار . حكى هذا عنه شيخ  
الإسلام ابن تيمية رحمه الله — ونأهيك به حفظاً وأمانه — عند الكلام  
على حديث « إذا دخل أحدكم بيت أخيه فأطعمه من طعامه أو سقاه  
من شرابه فليأكل من طعامه وليشرب من شرابه ولا يسأل عنه »  
والحديث معروف في السنن .

قال الحافظ الذهبي : قيل لعبد الله بن عثمان بن خيثم : ما كان من  
معاش عطاء ؟ قال صلة الإخوان ، ونيل السلطان . وهذا مشهور بين  
أهل العلم وقد قال صالح بن أحمد لأبيه لما ترك الأكل مما بيد ولده من  
أموال الخلفاء : أحرام هي يا أبت ؟ قال متى بلغت أن أباك حرماً ؟

وأما إذا علم الإنسان عين المال المحرم لنصب أو غيره فلا يحمل له الأكل بالانفاق ، والمشتبه الذي ندب إلى تركه هو ما لم يعلم حله ولا تحريمه ، وأما إذا امتاز بحال وهرف الحكم فهو لاحق بالبين لا الاشتباه ، وفي دخول أموال السلاطين في المشتبه بحث جيد لا يخاطب به إلا من سلت في السلف الصالح سريره ، وحسنت في للمسلمين عقيدته ، والرتاب يصان عنه العلم ولا يخاطب إلا بما يزجره ويردهه وقد قبل النبي ﷺ الهدايا من المقوقس وصاحب دومة الجندل وغيرهما وهو ﷺ لا يقبل إلا طيبا ولا يأكل إلا طيبا . وأموال الكفار لا يبيحها الغضب لمثل المقوقس ، وإنما تباح وتملك بالفتح والغلبة والاستيلاء للمسلمين .

وهذا كله منا على سبيل التنزل والمجارة وإلا فنحن نعلم أنكم لا تذكرون هذا إلا على سبيل العيب والمذمة والغيبة لا من ورع فيكم ولا نحو الصواب وطلب الفقه لديكم بل أنتم كما قال تعالى في أهل الكتاب ( وترى كثيراً منهم يسارحون في الإثم والعدوان وأكلمهم السحت لبئس ما كانوا يعملون . لولا ينهاتهم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلمهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون ) وقد اشتهر أنكم في المزاحمة على الأموال المحرمة أحق من نعمة على حوض ، وغالب ما في أيديكم من الأوقاف ، والريع والمآكل إنما وصل إليكم من جهة من لا يعرف الدهوة الإسلامية وليست لهم ولاية شرعية ، كرؤساء الاحساء قبل المسلمين من آل حميد والأتراك وتجار البحر الذين لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق ، فكيف تلغزون بأمراء المسلمين وهذا حالكم وهذه مآكلكم ؟ وما فرض من ذلك على الوجه الشرعي فهو

لا يباح إلا لمن قام في وظيفة التدريس والامامة بما شرع الله ورسوله من دهاء الخلق إلى توحيدهم ونهيهم عن الشرك واتخاذ الانداد معه وقرر ما تعرف الله به إلى عبادته من صفات كماله ، ونعوت جلاله ، وأظهر مسبة من جمعها وألحد فيها ، ونفى عن كتاب الله تحريف المبطلين ، وتأويل الجاهلين ، وزين الزائعين ، وجرد المناجعة لرسول الله ﷺ ولم يتخذ من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ، ومن لم يكن هكذا فهو غاش للمسلمين خير ناصح لهم ، من شيع بما لم يعط كلابس ثوبي زور في انتصابه في المدارس والمساجد . والعلم معرفة الهدى بدليله وإدراك الحكم على ما هو عليه في نفس الأمر ليس إلا . وأما التزني بالملايس والتعلى بالمظاهر والانتصاب في المدارس من خير غيرة لدين الله ولا نصرة لأوليائه ، ولا مراغمة لأعدائه ، ولا دعوة إلى سبيله ، فما ذاك إلا الحرفة الفارغين الباطلين الذين صحبوا الأمانى ، وقنعوا من الخلاق بالحنيس الفانى ، وهذا لا يفيد إيمان أرجل فضلا عن كونه هالما .

فلا يباح والحالة هذه لمن كان هكذا أن يحوز أوقافا قصد بها التقرب إلى الله والإطاعة على إظهار دينه والتماس مرضاته والدعوة إلى سبيله ، ومن أكل منها وهو بجانب لهذه الأوصاف فقد أكل مالا يحل له وما لا يستحقه . وهذا يستفاد من قول الفقهاء : يشترط أن يكون الوقف على جهة بر ولا يستحقه إلا من كان من أهل تلك الجهة . وفي الحديث « إن هذا المال حلوة خضرة فمن أخذه بحقه بورك له فيه ورب متخوض في مال الله بغير حق ليس له يوم القيامة إلا النار » والأوقاف من مال الله . ولهذا هزل الخليفة المتوكل كل من يتهم بشيء من بعده الجهمية عن المساجد والقضاء وغيره من الوظائف الدينية وذلك بأمر

من الإمام أحمد رحمه الله . فإنه رحمه الله توجه إليه الفتح بن خاقان وزير المتوكل بورقة فيها أسماء القضاة والأئمة فقرأها الفتح على الإمام فأضرب بوزل من يعرف منه شيء من ذلك أو يتهم به فعزل خلق كثير وهو عند المسلمين في ذلك بار راشد متبع لأمر الله ورسوله .

﴿فصل﴾ ما جاء في رؤيا الطفيل أنه مر على نفر من اليهود فقال لهم : أنتم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون هزيراً ابن الله . قالوا وأنتم القوم لولا أنكم تقولون ما شاء الله وشاء محمد ، ومر على ملا من النصارى فقال إنكم لأنتم الذم لولا أنكم تقولون المسيح ابن الله ، قالوا وأنتم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون والله والسكبة . فأخبر الطفيل برؤياه رسول الله ﷺ فتهي الناس من هذه الأقوال وقرر حكم هذه الرؤيا والغرض منها هنا ذكر المشابهة بينكم وبينهم في إدراك الخفي فما زعمتموه هيباً مع العمى والجهل بما أنتم عليه فأعجب لها من إنادرة قال حسان .

تعدون قتلا في الحرام عظيمة      وأعظم من ذالو يرى الرشد راشد  
صدودكم عن مسجد الله أهله      وإخراجكم من كان لله ساجد

وأما هي بصائركم عما من الله به على هذا الشيخ من النعم الباطنة والظاهرة ، وكونه نصب نفسه بحمد الله ومنتها لحماية هذا الدين والذب عنه ومراعاة أهدائه ، فقام في وجوه من أجاز دعاء غير الله والاهتمام عليه ، والنزول على غيره ، وذم من حسن حالهم ، وذم عنهم وتصدي لرد عليه وتجهيله وتضليله ، وقام في وجوه أهل البدع للسكر كالجهمية والأشاعرة والسالية والكرامية ، وقمعهم الله به وصاروا في بلدكم

يستثرون ، وكذلك أهل اللوالد والأعياد والجاهلية كتبهم الله بما أبداه  
 وقرره من عيبهم وتضليلهم ، وقد من عليه بنشر العلم ، وانتفع الناس  
 به بعد ما كاد يعدم في البلاد النجدية ، بعد المحنة المصرية ، فجدد الله  
 به آثار سلفه الصالح . وجمهور من له معرفة بالعلم وما جاءت به الرسل  
 من أهل هذه البلاد النجدية إنما تخرج عليه وسمع منه وتربى بين يديه  
 ومن لم يحط بهذا فهو دون غيره كما لا يخفى على عارف والمنصف من  
 الأعداء يعترف بهذا ، وقد عرف العامة والخاصة مناصحته لولاية الأمور  
 وحسنهم على ما ينفذون به في الدنيا والآخرة من تحكيم كتاب الله والجهاد  
 لأعداء كلمته ، ونصحهم عن الأصغاء إلى أهل الريب والشك في الدهوة  
 الإسلامية والحفاظ على التوحيدية ، الذين يبعثونها عوجاً ، ولا يحبون ظهور  
 هذا الدين وعلوه ، فهو قد نصح ولاية الأمر منهم وكبت الله بسببه  
 وأخرى منهم عدداً كثيراً وهو قائم على قضاة تلك البلاد في النظر في  
 أحكامهم يرد كثيراً مما أجمع على بطلانه منها وينقضها بالفائز الشرعي  
 وللنهاد المرعي وهذا مشهور لا ينكره إلا مكابر ( شعر ) .

وما نرى عين الشمس إن كان ناظراً إليها هيون لم تزل دهرها عينا  
 وقد عرف من كان له فضل وعلم أن كلام أمثالكم ، وبرت أشباهكم  
 مما يدل على فضله وجلالته وهيبته وفطنته وإن ذلك مما يزيد الله به  
 إن شاء رفعة وشرفاً في الدنيا والآخرة ويوجب إن شاء الله حسن العاقبة  
 قال تعالى ( إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا نحسبوه شراً لكم  
 بل هو خير لكم . لعل منهم ما اكتسب من الإيمان . والذي تولى  
 كبره منهم له عذاب عظيم ) وقال تعالى ( لتبلى في أموالكم وأنفسكم

ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً ، وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من هزم الأمور ) وما يستحسن  
الشيخ الإسلام ابن تيمية قدس روحه ونور ضريحه قوله .

لولم تكن لي في القلوب مهابة لم تكثر الأعداء في وتقذح  
كالايت لما هيبت خط له الزبي وهوت لهيبته الكلاب النبح  
يرمونني شزر العيون لأنني خلست في طلب العلم وتصبحوا  
وقال أبو الطيب :

وإذا أتتك مذمتي من ناقص فهي الشهادة لي بأني كامل  
وقد أنطق الله ألسن المسلمين بالثناء والثناء لهذا الشيخ ونرجو أن  
الله يقبل شهادتهم ، ويجب لهم دعوته ، ويقل هنوته وهنرتهم ، اللهم  
أفخر لنا مالا يعلمون ، واجعلنا خيراً مما يظنون ، وللزور من أختار بثناء  
الناس عليه ، ولم يعرف حقيقة مآمنه ومآلديه ، لكن الفرض تعريفك  
إن كلامكم زاده الله به رفعة وشرافاً .

كم كان في نكث أسباب اليهود بها إلى الخدرة العذراء من سبب  
وأما من بهته فقد أصبح بين أهل الإسلام والكمال كقبر أبي رغال ،  
مرجو ما يشبه للذمة وللقال ، معدودا في زمرة أهل الفئ والفضلال .  
ما يبلغ الأعداء من جاهل ما يبلغ الجاهل من نفسه

عجيبة هبتم على الشيخ حرته وطلبه الرزق باتخاذ النخيل والزروع  
مع أن هذا هو حرفة السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار جهودهم

أهل نجيل وحروث ، ولما فتحوا خير اقتسموها وعاملوا عليها أهلها  
وصار لرسول الله صلى الله عليه وسلم سهمه المعروف ، ولما أجلي عمر رضى  
الله عنه اليهود تولى للسلمون العمل فيها بأنفسهم ، وهذا معدود من  
مناقبهم ، ولم يذهبوا إلى مذهب إليهم اليهود والنصارى ومن شبابهم  
من هذه الأمة من الأكل بالدينهم ، وجعله آلة تكذب بها الدنيا ويختال  
بها على أكل الحبوس والأوقاف ، وكثير من علماءكم جزم بأن الحرث  
أفضل المكاسب وأصوبهم موجودة عندكم ، ولكن الهوى والعداوة  
أدياكم إلى أن جعلتم للنقاب مثالب ولا ذنب لاشيخ عندكم يقتضى هذا  
أو يوجب . لم يحل بينكم وبين ما كلكم ولا ربانكم ، ولكن يدعوكم  
إلى الرغبة فى الدين ، واشتره فى بلاد المسلمين ، وترك شبه المرتابين  
والضالين ، والرغبة من تقليد المشايخ الماضين ( شعر ) .

أصبحت بن معاشر هجروا الهدى وتقبلوا الأخلاق من أصلافهم  
قوم أحاول رشدهم وكأنا جالوت تنف الشر من آناهم

﴿ فصل ﴾ بلغنا عن خذلك ومن يلوذ بك أنهم أنكروا على  
الإمام بناء للمسجد الجامع فقيل له أنه قد بناء سمود رحمه الله أولا فقالوا  
هذا من باب قوله تعالى ( إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم  
مقتدون ) وقالوا ومن يصلى فى هذا وقد بنى من مال حاله كيت وكيت ،  
وهذا يدل على ما قلناه : إن اعتقادكم فى الإمام مثل اعتقادكم فى ابن  
ثليان سواء بسواء .

ومما تكن عند امرئ من خليفة وإن خالها تخفى على الناس تعلم

وهذا ثابت بنقل العدد الكثير من أهل نجد والأحساء ، وإنكاره

مكافرة ورد للواضحات . وقد علم أن الاقتداء بأهل الدين في البر والخير والعمل الصالح كبناء المساجد ورفع شأنها من آكد ما شرع ، ومن أفضل ما سعى فيه وضع ، والاستدلال عليه بقوله تعالى ( أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ) أقرب للصواب . والله أسأل أن ينصر دينه ، ويعلى كلمته ، ويحسن العاقبة لعباده المؤمنين ، وأوليائه المتقين ، إنه ولي ذلك كله وهو على كل شيء قدير . وصلى الله على نبينا محمد سيد المرسلين ، وإمام المتقين ، وعلى آله وصحبه أجمعين ، وسلم تسليما كثيرا .

\* \* \*



## الرسالة الأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم محمد بن هون  
سلمه الله تعالى وأهانه وبالعلم كله وزاته .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو على نعمه جعلنا الله  
وليناكم من عباده الشاكرين وسبق إليكم مكاتبات قبل هذا وقد بلغني  
ما من الله به عليك من جهادك أهل البدع والأفلاظ في الإنكار على  
الجهمية المعطلة ومن ولاهم ، وهذا من أجل النعم وأشرف العطايا وهو من  
أوجب الواجبات الدينية ، فإن الجهاد بالعلم والحجة مقدم على الجهاد  
باليد والقتال ، وهو من أظهر شعائر السنة وآكدها ، وإنما يختص به  
في كل عصر ومصر أهل السنة وعسكر القرآن وأكابر أهل الدين  
والإيمان فمليك بالجد والاجتهاد واعتد به من أفضل الزاد للمعاد قال  
تعالى (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد \*  
يوم لا ينفع الظالمين منذرهم ولم لعنة ولم سوء الدار) .

هذا وقد ألقى إلى ورقة جاءت من نحوكم سودها بعض الجهمية

للمعلقة ، شتملة على إنكار علو الله على خلقه واستوائه على مرشده ، كما هو رأى جهم وأشياعه ، محتجا صاحبها بشبهات كسراب بقيقة من نظر إليها من أهل العلم والمعرفة يتقن أنه من الأدلة على أن قائله قد هدم العلم والإيمان والحقيقة ، وأنه أضل ممن ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . وقد أبداه قائله ليشبع بما لم يسط من العلم ، ويتز بغير زيه ، فكشف الله سوءته وأبدى خزيه ، وصار كلامه دليلا على جهله وعماه ، وضلاله من سبيل رشدته وهده .

فأول ما رسم في هذه الورقة المشار إليها قوله وفقك الله لأقوم طريق : هل لكلمة التوحيد وهي لا إله إلا الله شروط وأركان وآداب ؟ فإن قلت نعم فما هي ؟ هذا لفظه وقد عرفت أن هذا الرجل ليس من أهل هذا الفن ولا يدري ما هنالك والتوحيد عند هذه الفرقة الجهمية حقيقة تعطيل الأسماء والصفات لأن عدم تعدد الصفات يقتضى تعدد الموصوف ، والوحدة عندهم والتوحيد يناقض ذلك ، فيثبتون ذاتا مجردة وحقيقة مطلقة غير موصوفة بصفة ثبوتية ، ويفسرون الواحد بأنه الذى لا يقبل الانقسام ، هذا كلام شيوخه ، وأسلافه من الجهمية الضالين الذين ينكرون العلو والاستواء ، ويذهبون أنه بذاته مستو فى كل مكان ، فما نزوه من شيء من الأماكن القدرة التى ينزه عنها آحاد خلقه ، فما أجراهم وما أكفرهم وما أضلهم عن سواد السبيل ، ومنكر الاستواء هذا توحيده وهذا رأيه . وأما التوحيد الذى اشتملت عليه كلمة الإخلاص فهو أجنبى عنه لا يدريه وكيف يدري ذلك من أنكر أظهر الصفات التى بليت عليها كلمة الإخلاص واستحق بها الرب ماله من صفات الإلهية والربوبية والكمال المطلق فما

للجهمية وهذا - وهم إنما يعبدون هدما ؟ وإنما يبحث عن هذا . ويدريه  
من يعبد إلهاً واحداً فرداً صمداً .

وشروط كلمة الإخلاص يعرفها بحمد الله صفار الطلبة من المسلمين  
أهل الإثبات ، ويتبين ذلك بتعريف الشرط : وهو أنه ما يلزم من عدمه  
العدم ولا يلزم من وجوده الوجود لذاته . وإذا عرف هذا فالعقل يلزم  
من عدمه العدم والتمييز يلزم من عدمه العدم والعلم يلزم من عدمه العدم ،  
هذه شروط الصحة . وأما شروط القبول فالالتزام والإيثار والرضا .  
وإذا اجتمعت هذه الشروط حصل القول المنجى ، والشهادة النافذة  
ومصدر هذه الشروط عن علم القلب وعمله وهناك يصدر التلغظ بها عن  
يقين وصدق والجهمية لم يتصفوا بشرط من هذه الشروط وقد صرح  
أهل السنة بذلك ، وحاجة معطلة الصفات إلى معرفة التوحيد في العبادات  
كحاجة من عدم الرأس من الحيوانات إلى الرسن قال أبو الطيب .

فقر الجاهل بلا علم إلى أدب فقر الحمار بلا رأس إلى رسن

ولها أيضاً شروط منها معرفة الإله الحق بصفات كماله ، ونسوت  
جلاله التي علوه وارتفاعه واستواؤه على عرشه من أظهرها وأوجبها ،  
وكذلك معرفة أمره ونهيه ودينه الذي شرعه والوقوف مع أمر رسوله  
وحدوده ومنها كون الطبيعة لينة متقادة سلسلة قابلة . وهذه الشروط معدومة  
في السائل قد انصف بضدها معبوده مساوب الصفات لا وجوده في الحقيقة  
وأمره ونهيه منبوذ هند هذه الطائفة لا يهتدون بكتابه ، ولا يأتهمرون  
بأمره والمعلول عندهم على شبهات منطقية ، وخیالات كلامية ، يسمونها  
قواطع عقلية ، ومقدمات يقينية ، ونصوص الكتاب والسنة عندهم ظواهر

لفظية ، وأدلة ظنية . وأما طبائهم فأقضى الخلق واعتامهم وأعظمهم رداً على الرسل واهتماماً على أقوال الصابئة والفلاسفة وأمثالهم من شيوخ القوم الذين لم يلتفتوا إلى ما جاءت به الرسل ، ولم يرفعوا به رأساً فضلاً عن معرفته وقبوله ، فما لهذا السائل وآداب كلمة الإخلاص ؟ وأما الأركان فركناها للنفي والإثبات نفي استحقاق الإلهية عما سوى الله وإثباتها لله وحده على وجه الكمال .

وأما الآداب فالذين كله يدخل في مدلولها وآدابها وأرفع مراتب الآداب وأعلىها مرتبة الإحسان وهي أهلا مقامات الدين وبسطها يعلم من معرفة شعب الإيمان وواجباته ومستحباته ، وهندم أن الإيمان مجرد التصديق فلا يشترط عمل القلب وعمل الأركان في حصول الحقيقة المميزة بين المسلم والكافر . هذا رأى الجهمية الجبرية فالأعمال ليست من مساهم ، والتصديق والإخلاص ليسا من أركانه ، وهذا يعرفه صغار الطائفة فكيف يترشح هذا الجهمي لما ليس من فنه ولا من علمه ؟ وفي المثل : ليس هذا هتك فادرجي . والمقصود إفادة مثلك وأما السائل فليس كفواً لإرشاد الهدى .

ثم قال الجهمي في ورقته قوله تعالى ( الرحمن على العرش استوى ) ما معناه ؟ استواؤه مختص بالعرش أو به وبغيره ؟ لأنه تعالى ما نفي استواؤه عن غيره ، فإذا زعمت أن استواؤه مختص بالعرش فمن أي شيء علم ذلك ؟ وهل أتى سبحانه بحرف الحصر وحروف الاختصاص ؟ وهل تعرف حروف الاختصاص وحروف الحصر أم لا ؟ وما هي ؟ فإذا قلت مثلاً زيد استوى على الدار فهل علم منه أنه لا يستوى على غيره ؟ والعقل يعلم ذلك بأدنى تأمل .

وجوابه أن يقال قد ثبت من غير طريق من مالك بن أنس رحمه الله وعن شيخه ربيعة بن حبيب بن عبد الرحمن بن بل ويروى عن أم سلمة أم المؤمنين رضي الله عنها أنهم قالوا : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول وفي بعض طرقه : والكيف غير معقول — والاسؤال عنه بدعة . وزاد مالك فقال لسائل وما أراك إلا رجل سوء . وأمر به فأخرج . وعلى هذا درج أهل السنة من عهد رسول الله ﷺ إلى وقتنا هذا ولم يخالف في ذلك إلا الطائفة الضالة للملحونة الجهمية وأشيائهم من غلاة الاتحادية والحلولية وأما أهل السنة عرفوا للاراد وعقلوه ومنعهم الخشية والمهيبة والإجلال والتعظيم من الخوض والراء والجدال والكلام الذي لم يؤثر ولم ينقل وقد عرفوا للاراد من الاستواء وصرح به أكابر المفسرين وأهل اللغة فثبت عنهم تفسيره بالعلو والارتفاع ، وبعض أكابرهم صرح بأنه صمد ولا يحكمهم أحجموا عن مجادلة السفهاء الجهمية تعظيما لله ، وتزيها لرب البرية وإذا أخبر جل ذكره أنه استوى على العرش وعلا وارتفع وكل الخلوقات وسائر الكائنات تحت عرشه وهو بذاته فوق ذلك وفي الحديث « أنت الظاهر فليس فوقك شيء » فإذا عرف هذا عرف معنى اختصاص العرش بالاستواء وإن هذه الصفة مختصة بالعرش وقد ثبت أنه ﷺ قال لرجل الذي قال له إنا نستشفع بك على الله وبالله عليك قال « الله أكبر الله أكبر ! إن شأن الله أعظم من ذلك ، ويحك أتدري ما الله ؟ الله على عرشه — وأشار بيده كالقبة — وأنه لبيط به أطيط الرجل الجديد براكيه » وهذا الحديث لا يستطيع سماعه الجهل ، ولا يؤمن به إلا أهل السنة والجماعة الذين عرفوا الله بصفات كماله وعرفوا عظمته وأنه لا يليق به غير ما وصف به نفسه من استوائه على عرشه

وزنهوه أن يستوى على مالا يليق بكلمه وقدمه من سائر مخلوقاته .

ومن أصول أهل السنة والجماعة أنه سبحانه لا يوصف إلا بما وصف به نفسه ولم يصف نفسه بأنه استوى على شيء غير العرش وكذلك رسله وأنبيأؤه وورثتهم لم يصفوه إلا بما وصف به نفسه ، فإنكار هذا الجهمي اختصاص الاستواء بالعرش تكذيب لما جاءت به الرسل ، ورد لما فطر الله عليه بنى آدم من التوجه إلى جهة العلو وطلب عبودهم وإلهم فوق سائر الكائنات . ( فبعداً لقوم الظالمين ) وتخصيص العرش بالاستواء نص لا<sup>(١)</sup> لم يستوى على غيره والسائل أهجى لا خبرة له بموضوع الكلام ودلالاته . قال الحسن في مثل هؤلاء دهمتهم العجدة ، ونفى الاستواء عن غير العرش معلوم من السياق مع دلالة النص والإجماع والنفرة كذلك دلالة الأسماء الحسنى كالعلو والأعلى والظاهر ونحو ذلك ولفظ العلو والارتفاع والصعود يشعر بذلك ويستحيل أن يستوى على شيء مما دون العرش لوجوب العلو المطلق والفوقية المطلقة .

( وأما قوله ) وهل أتى سبحانه بحرف الحصر والاختصاص ؟ فدلالة الكلام على الحصر والاختصاص تارة تكون بالحروف وتارة تكون بالتقديم والتأخير ، وتارة تكون من السياق ، وتارة تكون بالاقتصار على المذكور في الحكم ولا يخص الاختصاص بالحروف قال تعالى (إياك نعبد وإياك نستعين) وهذا الضمير الظاهر ليس من حروف الحصر وإنما حرف واستفيد من التقديم والتأخير<sup>(٢)</sup> وتارة يستفاد من الحروف

(١) والظاهر أن الأصل : في أنه ... الخ .

(٢) أى من تقديم المفعول وهو إياك وتأخير عامله وهو نعبد ونستعين .

كقوله « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » وكقوله ( إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ ) وتارة من الاستثناء بالأبعد النفي كقوله ( وما أَرْضَانَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ — وما محمد إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ) ونحو ذلك والمسائل حصرها يظنها منحصرة في الحروف وهذا من جهله ثم يسأل هنا عن المحصر كم هي وما الفرق بين حصر الأفراد وحصر القلب والمحصر الأدعائي ومقابلة ويسأل هل دلالة المحصر نصية أو ظاهرية وهل هي لفظية أو عقلية وما أغلظه يحسن شيئاً من ذلك وإذا أخبر تعالى أنه استوى على العرش فلا يقال يجوز أنه استوى على غيره ، لوجوه منها أنه لا يوصف إلا بما وصف به نفسه والنجاس على مقام الربوبية بوصفه بما لم يصف به نفسه وزيادة نت لم يعرف عنه ولا من رساله قول على الله بغير علم ، وهو فوق الشرك في عظم الذنب والإثم<sup>(١)</sup> وأكذب الخلق من كذب على الله . قال الله ( قل إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ — إِلَى قَوْلِهِ — وَإِنْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا تَعْلَمُونَ ) .

( الوجه الثاني ) أن الله سبحانه يستحق من الصفات أعلامها وأجلاها وأشرافها والعرش أعظم المخلوقات وهو سقفها الأدنى وقد وصفه الله تعالى بالمعظم فقال ( رب العرش العظيم ) وقال ( ذو العرش المجيد ) ووصفه بالسعة فقال ( وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم ) فكيف يوصف بالامتواء على ما دونه وقد تمدح وأثنى على نفسه بامتوائه عليه ووصفه بما لم يصفه به غيره من مخلوقاته .

(١) يعني أن هذا النوع من الكفر أعظم اثماً من كفر الشرك ، واستشهد عليه بالآية التي ذكرت أصول المحرمات بطريقة الترقى من الأدنى الى ما فوقه تحريماً وكفراً . وعلل المحقق ابن القيم ذلك بأن الشرك كفر قاصر اثمه على صاحبه . والقول على الله بغير علم كفر متعدد يضل به خلق كثير .

( الوجه الثالث ) أن تمثيله بقول القائل زيد استوى على الدار وأن ذلك لا يعلم منه أنه لا يستوى على غيرها — فهذا جهل عظيم والكلام يختلف باختلاف حال الموصوف وما يليق له من الصفات ، وأصل ضلال هذه الطائفة أنهم فهموا من صفات الله الواردة في الكتاب والسنة ما يليق بالخلق ويخص به فذلك أخذوا في الإلحاد والتمطيل ، شبهوا أولاً وعطلوا ثانياً :

( الوجه الرابع ) أن هذا التمثيل الذي أبداه السائل قد نص القرآن على أبطاله قال تعالى ( فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنت لاتعلمون ) وأصل الشرك تشبيه الخلق بالخالق .

﴿ فصل ﴾ قال الجهمي في ورقته : وإذا قررت لله مكاناً معيناً فما معنى قوله تعالى ( فأينما تولوا فثم وجه الله ) وقال ( ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ) وقال إنه ( قريب ) وقال ﷺ « حينما كنتم فإله معكم » فإذا قلت هذه الآيات مؤولة وأقررت بالتأويل فالآية الأولى أولى به لأنها بلا تأويل تخالف الإجماع وتعارض الآيات والأحاديث ؟ أم الآيات الأخيرة ؟ فقد قيل في الأولى إنها من التشابهات ، لأن الاستواء معلوم والسكيف مجهول وما نفى الاستواء عن غير العرش هذا كلامه بحروفه نقلناه على ما فيه من التحريف والحن ليصير الناظر ويعرف المؤمن المثبت حال هؤلاء الجبال الضلال الحيارى .

أما قوله فإذا قررت لله مكاناً معيناً — فاعلم أن أهل السنة والجماعة وروثة الرسل وأعلام الهدى لا يصفون الله إلا بما وصف به نفسه أو وصفه



به رسوله من خير زيادة ولا نقص ، يثنون حيث انتهى بهم تعظيما  
للموصوف وخشية وهيبة وإجلالا .

وأما أهل البدع فيخوضون في ذلك ويصفونه بما لم يصف به نفسه  
ويلحدون فيما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ولا يتحاشون من  
الكلام في ذلك بالبدع التي لا تعرف . وقد ذم الله هذا الصنف في  
كتابه ووصفهم بالخوض بما لم يأتهم عنه ولا هن رسله . وذكر الله عن  
أهل النار أنهم قالوا لما قيل لهم ( ما سلككم في سقر \* ) قالوا لم نك  
من المصلين \* ولم نك نطعم للمسكين \* وكنا نخوض مع الخائضين (   
فوصفهم بالمتو هن طاعته وهدم الانقياد لعبادته بقوله ( لم نك من المصلين )  
ووصفهم بدم الإحسان والمعروف بقوله ( ولم نك نطعم المسكين )  
ووصفهم بالخوض في شأن دينهم وما جاءت به رسلم وهدم وقوفهم مع  
ما أمروا به وتعميدهم إلى ما يرونه ويهوونه بقوله ( وكنا نخوض مع  
الخائضين ) وهذا حال أهل البدع والضلالات الذين لم يؤسسوا دينهم  
على ما جاءت به الرسل .

إذا عرفت ذلك فلفظ المكان لم يرد نفيا ولا إثباتا وقد يراد به  
معنى صحيح كالعلو والاستواء والظهور قد يراد به خير ذلك من الأما كن  
المحصورة فالواجب ترك المشتبه والوقوف مع نصوص الكتاب والسنة  
فيقال لهذا الجهى نحن لا نقر لله من الصفات إلا ما نطق به الكتاب  
العزى وصحت به السنة النبوية ولا يلزم من أثبت ذلك شيء من البدعيات  
والأوضاع المختلفة .

وأما قوله ( فأينا تولوا قم وجه الله ) فسياق الآية الكريمة يدل

على أنها في شأن القبلة قال ابن عباس خرج نفر من أصحاب رسول الله ﷺ في سفر قبل تحويل القبلة فأصابهم الضباب وحضرت الصلاة وصلوا وتحروا القبلة فلما ذهب الضباب استبان لهم أنهم لم يصبوا فلما قدموا سألو رسول الله ﷺ عن ذلك فنزلت هذه الآية وقال ابن عمر نزلت في المشافر يصلى التطوع حينما توجهت به راحلته . وقال هكرمة نزلت في تحويل القبلة ، وقال أبو العالية عبرت اليهود المؤمنين لما صرفت القبلة فنزلت هذه الآية ، وقال مجاهد والحسن نزلت في الداعي يستقبل أى جهة كان لأنهم قالوا لما نزلت ( إدعوني أستجب لكم ) أين ندعوه ؟ قال السكبي ( فثم وجه الله ) فثم الله يعلم ويرى ، والوجه صلة كقوله ( كل شيء هالك إلا وجهه ) أى إلا هو . وقال الحسن ومجاهد وقنادة ومقاتل بن حيان فثم قبلة الله ، والوجه والوجهة والجهة والقبالة وقوله ( والله واسع عليم ) ختم هذه الآية بهذين الآيتين الشريفين يشعر بما قاله السكبي من أنه يعلم ويرى . ومن كان له أدنى شعور بمظمة الله وجلاله عرف صغر المخلوقات بأجمعها في جنب ماله تعالى من الصفات للقدسة ولم يختلج في قلبه ريب ولا شك في الإيمان بهذه النصوص كلها وعرف الجمع بينها وبين ما تقدم . فسبحان من جلت صفاته ، عظمت أن يحاط بشيء منها .

وأما قوله ( ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ) فهذا القرب لا ينافي علوه على خلقه واستواءه على هرشه ، وفي الحديث « وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء » ولا يعرف هذا من ضائق نفاقه من الإيمان بما جاءت به الرسل وإنما يعرفه رجال آمنوا بالله وصدقوا للرسلين . ومن أسمائه العلى ، الأهل ومن أسمائه القريب

الحبيب ، ومن أسمائه الظاهر الباطن . وكذلك قوله تعالى ( وإذا سألك  
عبادى عنى فإنى قريب ) وقد حرف السائل هذه الآية وقال إنه قريب  
وهذا قرب خاص يدهيه وفى الحديث « أقرب ما يكون العبد من ربه  
وهو ساجد » حال السجود غاية فى العبودية والخضوع ولذلك صار له  
قرب خاص لا يشبهه سواه وهذا مما يبين لك بطلان قول الجهمى : إنه  
بذاته فى كل مكان . ولو كان الأمر كما قال الضال لم يكن للمصلى والداوى  
خصوصية بالقرب وللكان المصلى وعابد الصنم سواه فى القرب إليه تعالى  
الله عما يقول الظالمون هلوأ كبيراً . قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى  
المعية نوعان عامة وهى معية العلم والاحاطة كقوله تعالى ( وهو معكم  
أينما كنتم ) وقال ( ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة  
إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا )  
وخاصة وهى معية القرب كقوله ( إن الله مع الذين اتقوا والذين هم  
محسنون — إن الله مع الصابرين — وإن الله لمع المحسنين ) .

فهذه معية قرب تتضمن الموالاتة والنصر والحفظ ، وكلا للمعينين  
مصاحبة منه للعبد ، لكن هذه مصاحبة اطلاع وإحاطة ، وهذه مصاحبة  
موالاتة ونصر وإعانة ، فمع فى لغة العرب للصحبة اللاتمة لا تشع بامتزاج  
ولا اختلاط ولا مجاورة ولا مجانبة ، فمن ظن شيئاً من هذا فن سوء  
فهمه آتى .

وأما القرب فلم يقع فى القرآن إلا خاصاً وهو نوعان : قرب من  
داعيه بالإجابة ، وقربه من عابده بالاثابة ، فالأول كقوله تعالى ( وإذا  
سألك عبادى عنى فإنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعانى ) ولهذا

نزلت جواباً للصحابة رضى الله عنهم ، وقد سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم : أربنا قريب فتناجيه ؟ أم بعيد فنناديه ؟ فأنزل الله هذه الآية ، والثانى كقول النبي صلى الله عليه وسلم « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، وأقرب ما يكون العبد من ربه فى جوف الليل » فهذا قريبه من أهل طاعته وفى الصحيح عن أبى موسى رضى الله عنه قال : كنا مع النبي ﷺ فى سفر فارتفعت أصواتنا بالنكبير فقال « يا أيها الناس أربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدهون أدم ولا غائباً إن الذى تدهونه سميع قريب أقرب إلى أحدكم من هنىق راحلته » فهذا خامس بالداهى دهاء العبادة والثناء والحمد .

وهذا القرب لا ينافى كمال مباينة الرب لخلقه واستوائه على هرشه بل يجامعه ويلزمه فإنه ليس كقرب الأجسام بعضها من بعض تعالى الله علواً . ولكنّه نوع آخر والعبد فى الشاهد يبعد روحه قريبة جداً من محبوب بينه وبينه مغاوير تنقطع فيها أهناق اللطى ويمجده أقرب إليه من جلسه كما قيل .

ألا رب من يدنو ويزعم أنه يحبك والثانى أحب وأقرب

وأهل السنة أولياء رسول الله ﷺ وورثته وأحباؤه الذى هو عندهم أولى بهم من أنفسهم وأحب إليهم منها يحدون نفوسهم أقرب إليه وهم فى الأقطار النائية عنه من جبرائيل حبرته فى المدينة ، والمحبون للشتافون لكعبة البيت الحرام يحدون قلوبهم وأرواحهم أقرب إليها من جيرانها ومن حولها ، هذا مع عدم تآنى القرب منها فكيف بمن يقرب من خلقه كيف يشاء وهو مستو على هرشه . وأهل الذوق لا يلتفتون

فى ذلك إلى شبهة مبطل بعيد من الله خلى من محبته ومعرفته ، والقصد أن هذا القرب يدهو صاحبه إلى ركوب المحبة وكلما إزداد حبا إزداد قربا ، فالمحبة بين قربين : قرب قبلها وقرب بعدها ، وبين معرفتين : معرفة قبلها حلت عليها ، ودعت إليها ، ودلت عليها ، ومعرفة بعدها هى من نتائجها وآثارها .

وأما مسألة الاشتقاق فينبغى أن يسأل هذا أولا مامعنى الاشتقاق وما يراد به عند المحققين ؟ وأنه زعم أنه أخذ الأسماء من مصادرهما ، وأن المصادر متقدمة ، فهذا يلزم عليه سبق مادة أخذ منها الإسم ، وبمجرد القول بهذا لا يرتضى عند المحققين من أئمة الهدى ، فإن حرف ذلك وأجابه عن معنى الاشتقاق على الوجه الذى أشرنا إليه فأخبره أن البصريين والكوفيين اختلفوا فى الإسم من حيث هو هل مشتق من السمو أو من السمة ؟ ذهب البصريون إلى الأول ، والكوفيون إلى الثانى ، وأصله عند البصريين سمو على وزن فعل حذفت لام الكلمة وهى الواو ، ثم سكن أوله تخفيفاً ، ثم أتى بهمزة الوصل توصل بالناطق بالسكان فصار « اسم » وعليه فوزنه إفع ، ففيه إهلاطات ثلاثة وهى الحذف ، ثم الاسكان ، والأتيان بهمزة الوصل . وأما على مذهب الكوفيين فأصله وسم على وزن فعل حذفت فاء الكلمة وهى الواو احتباطاً ، ثم هوض عنها همزة الوصل وعلى هذا فوزنه إهل ، ويسأل عن معنى الإهلال وما يقابله وعن الإشتقاق الأكبر والأصغر والأكبر وعن معنى الإشتقاق فى الأكبر مع للباينة فى أكثر الحروف ما معناه ، فإذا أجابك عن هذا فأجبه عن سؤاله وإلا فكيف سأل عن التفاصيل من أضع التواحد والجل .

وأما سؤاله عن الفرق بين القدر والقضاء ، فإن القدر في الأصل مصدر قدر ، ثم استعمل في التقدير الذي هو التفصيل والتبيين ، واستعمل أيضاً بعد الغلبة في تقدير الله لكائنات قبل حدوثها . وأما القضاء فقد استعمل في الحكم الكوني بجريان الأقدار وما كتب في الكتب الأولى ، وقد يطلق هذا على القدر الذي هو التفصيل والتمييز ويطلق القدر أيضاً على القضاء الذي هو الحكم الكوني بوقوع القدرات ويطلق القضاء على الحكم الديني الشرعي ، قال تعالى ( ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ) ويطلق القضاء على الفراغ والتام ( فإذا قضيت الصلاة ) ويطلق على نفس الفعل ، قال تعالى ( فاقض ما أنت قاض ) ويطلق على الأعلام والتقدم بالخبر قال تعالى ( وقضينا إلى بني إسرائيل ) ويطلق على الموت ومنه قوله : قضى فلان أى مات ، قال تعالى ( ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك ) ويطلق على وجود العذاب قال تعالى ( وقضى الأمر ) ويطلق على التمكن من الشيء وتماه كقوله ( ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه ) ويطلق على الفصل والحكم كقوله ( وقضى بينهم بالحق ) ويطلق على الخلق كقوله ( افقضا من سبع سموات في يومين ) ويطلق على الختم كقوله ( وكان أمراً مقضياً ) ويطلق على الأمر الديني كقوله ( وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه ) ويطلق على بلوغ الحاجة ومنه قضيت وطرى ويطلق على إلزام الخالصين بالحكم ، ويطلق بمعنى الأداء كقوله تعالى ( فإذا قضيت مناسككم ) والقضاء في الكل مصدر ، واقتضى الأمر الوجوب دل عليه والاقضاء هو العلم بكيفية نظام الصيغة ، وقولهم لا أقضى منه الموجب . قال الأصمعي : يبقى ولا ينقضى . وقال السائل ما معنى قوله **وَيَقْضِي** وكل

بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار ، وأى شيء حقيقة البدعة ، وهل يؤول الكلام أما لا ؟ فإذا قلت لا فأكثر ما تستعملونه في شرب القهوة ولبس المحارم وغيرها بدعة لا تنبت من الرسول صلى الله عليه وسلم ولا ممن يعتبر بهم .

فجوابه أن يقال هذا السؤال دليل على جهل السائل بالرواية والدراية وباللسان العربي فكلام هذا الضرب من الناس يكفي من هداة الله وفي هذا بيان جهلهم وضلالهم ، أما جهل بالدراية فمن وجوه : أحدها قوله هل يؤول الكلام أم لا ؟ والتأويل في حرف هؤلاء صرف الكلام عن ظاهره ، وعن المعنى الراجح إلى المعنى للرجوح ، ومن سلك هذه الطريقة في أخبار الرسول ونصوص القرآن فقد فتح على نفسه باب الإلحاد والزندقة ، وليس في كلام الله وكلام رسوله ما ظاهره ومعناه الراجح غير المراد لأن الظاهر هو اللاحق بحال للأوصوف وبلانة للتكلم وهرفه لا ما يظنه الأغبياء الجهال مما لا يصح نسبته إلى الله وإلى رسوله ، وكذلك قوله : أكثر ما تستعملونه من شرب القهوة ولبس المحارم بدعة وهذا من أدلة جهله وهدمه معرفته للأحكام الشرعية والمقاصد النبوية ، فإن الكلام في العبادات لا في العادات ، وللباحث الدينية نوع ، والعبادات الطبيعية نوع آخر ، فما اقتضته العادة من أكل وشرب ولبس ومركب ونحو ذلك ليس الكلام فيه ، والبدعة ما ليس لها أصل في الكتاب والسنة ، ولم يرد بها دليل شرعي ، ولم تكن من هديه ﷺ وهدى أصحابه .

وأما ما له أصل كارت ذوى الأرحام وجمع المصحف والزيادة في حد

الشارب وقتل الزنديق ونحو ذلك فهذا وإن لم يفعل في وقته وَاللَّهُ فقد دل عليه الدليل الشرعي ، وبهذا التعريف تنحل اشكالات طالما عرضت في المقام .

وأما ما فيه من جهة اللسان العربي فإن هل لا تقابل بأمر لأن ما يقابل بأمر همزة الاستفهام كما يعلم من محله ، ومنها قوله لا تثبت من الرسول فإن الإثبات يتعمد بمن لا بمن ، وكذلك قوله ولا بمن يعتبر بهم ، فإن الاعتبار نوع والاعتداد نوع آخر فيعتمد بالصالحين وأهل العلم ، والاعتبار لا يختص بهم ، بل لما ذكر تعالى فعل في النصير بأنفسهم وديارهم قال ( فاهتبروا يا أولى الأبصار ) وذكر السائل سؤالاً عن الترشيح والإطلاق أيهما أبلغ وكذلك الإطلاق والتجريد فيليني أن يسأل عن الترشيح والإطلاق والتجريد ما يراد بهن هند أهل الفن ؟ فإن هبارته تفيد عدم معرفته ، إذ لا مقابلة بين الترشيح والإطلاق والتجريد في الأبلغية فسؤاله ليس ظاهر في جهله ، فإن الترشيح يراد به تقويه الشبه بين المشبه والمشبّه به بأن يذكر ما هو من خواص المشبه به كقوله : أنشبت المنية أظفارها فإن هذا من ذكر التقوية بما هو من خواص المشبه به وهي الأظفار ، فالترشيح قوى للمعنى المراد ، وأما الإطلاق في الاستعارة فيقابلة التقييد ، والتجريد معناه أن مجرد المنكلم من نفسه مخاطباً كقول الشاعر .

. . . . .

وأيضاً فالبلاغة تختلف باختلاف الأحوال فتوصف بها الكلمة والكلام وللتكلم وحقيقتها مطابقة الكلام مقتضى الحال ، فإن كان الحال يقتضى الترشيح فهو أبلغ وإلا فلكل مقام مقال ، وأما الأخبار هن



الاسم بالذى فهو كثير فى القرآن وغيره قال تعالى ( الله الذى خلق السموات والأرض ) فأخبر بالذى هن اسمه الشريف الذى هو أحرف المعارف ، و ( الذى ) اسم أيضاً بخلاف ما يفيد السؤال ، وأما الأخبار هن اسم بال فكقول الشاعر \* ما أنت بالحكم الترفى حكومته \* وكذا كل فعل مضارع دخلت عليه أل . وأما الأخبار هن لاسم من الأسماء بالذين فكقوله تعالى ( الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح ، للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم ) وأما الأخبار بالذين فكقوله ( وقال الذين كفروا ربنا أرنا الذين أضلانا من الجن والإنس ) وقال تعالى ( واللذان يأتياها منكم فآذوها ) وأما الكل والكلى فالكل يراد به الجميع كقوله : كل المؤمنين يدخلون الجنة . والكلى ما يقع على الأكثر والأغالب كقولك : كل بنى تميم يحملون الصخرة العظيمة

يقول جامع الرسائل .

هذا آخر ما وجد من هذه الرسالة . والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات .



# الرسالة الحادية والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## قصيدة

رسائل اخوان الصفا والشار	أتتك قنابل بالقي والبشار
تذكرنا أيام وصل تقدمت	وهبدأ مضى لطيبين الأطاهر
ليالى كانت لسعود طالماً	وطائرهما فى الدهر أين طائر
وكان بها ربيع المدة أهلاً	تمتع فى روض من العلم زاهر
وفىها الهداة العارفون برهم	ذوو العلم والتهقيق أهل البصائر
محابرهم تعلمو بها كل سنة	مطهرة أنعم بها من محابر
مناقبهم فى كل عصر شهيرة	رسائلهم يغدو بها كل ماهر
وفىهم من الطلاب للعلم عصابة	إذا قيل من للمشكلات البوادر
وفىها الحماة الناصرون لرهم	معاقلهم شهب القنا والخنجر
وهندية قد أحسن الفين صقلها	مجرية يوم الوفى والتشاجر
وربية خضراء قد ضم جوفها	من الجر ما يفرى صميم الضمار
وكانت بهم تلك الديار نبيعة	محصنة من كل خضم مقاصر
غدت بهم تلك الفتون وشتتوا	فلست ترى إلا رسوما لزار
وحل بهم ماحل بالناس قبلهم	أكابر عرب أو ملوك الأكلر

وبدل منهم أو جها لا تسرفني  
 يذكرنيهم كل وقت وساعة  
 وأرملة تبكي بشجو حينها  
 وهذا زمان الصبر من لك بالتي  
 قبائل يام أو شعوب الدوامر  
 حصائب هلكي من وليد وكابر  
 لها رنة بين الربى والحاجر  
 تفوز بها يوم اختلاف المصادر

### ﴿ فصل ﴿ فيما جرى من مفاصد العساكر والبوادر ﴾

ودارت على الإسلام أكبر فتنة  
 وذلت رقاب من رجال أهزة  
 وأضحى بنو الإسلام في كل مآزق  
 وهتك ستر للحرائر جبهة  
 وجاءوا من الفحشاء مالا يمدده  
 وبات اليايى في الشتاء سواغباً  
 وجاءت غواش يشهد النقص  
 وجر زعيم القوم لترك دولة  
 ووازره في رأيه كل جاهل  
 وآخر يتنازع الضلالة بالهدى  
 وثألهم لا يعبأ الدهر بالتي  
 ولكنه يهوى ويعمل للمرى  
 وقد جاءهم فيما مضى خير ناصح  
 وينتقدم من قعر ظلما مضلة  
 ويخبرهم أن السلامة في التي  
 فلما آتاهم نصر ذى العرش واحتوى  
 وسلت سيوف البنى من كل غادر  
 وكانوا على الإسلام أهل تناصر  
 تزورهمو غرث السباع الضواصر  
 بايدي غواة من بواد وحاضر  
 لبيب ولا يحميه نظم لشاهر  
 ييكين أزواجاً وخير العشار  
 بما كدبت أيدي الغواة القوادر  
 على ملة الإسلام فعل المسكار  
 يروح ويندو آثماً غير شاكر  
 ويختال في ثوب من السكر وافر  
 تبديد من الإسلام هزم المذاكر  
 ويصبح في بحر من الريب غامر  
 أمام هدى بينى رفيع المفاخر  
 لسالكها حر اللظى والمساخر  
 عليها خيار الصعب من كل شاكر  
 أكابرهم كنز الهوى والدخائر

سعدوا جهنم في هدم ما قد بقى لهم  
وساروا لأهل الشرك واستسلموا لهم  
ومد أرسلوها أرسلوها ذمية  
وبأوا من الخسران بالصفة التي  
وصار لأهل الرفض والشرك صولة  
وهاد لديهم لواط وللخنا  
وشدت ثقل الدين وأبنت حبله  
وأذن بالناقوس والطبل أهلها  
وأصبح أهل الحق بين معاقب  
فقل لغوى المستجير بظلمهم  
ويكشف للمرتاب أى بضاعة  
ويعلم يوم الجمع أى جناية



فيا أمة ضلت صليل نبيها  
يعز بكم دين الصليب وآله  
وتهجر آيات الهدى ومصاحف  
هوت بكم نحو الجحيم هوادة  
سيبدو لكم ملك الملك غير ما  
يقول لكم ماذا فعلتم بأمة  
سلانم سيوف البغي فيهم وهطلت  
وواليتو أهل الجحيم سفاهة  
نسيتم لنا هذا أنا كم رسولنا

وآثاره يوم اقتحام الكبراء  
وأثم بهم ما بين راض وآمر  
وتحكم بالفاتون وسط الدساكر  
ولذات هيش ناهم غير شاكر  
تظنون إن لاقى مزيرو للقبائر  
هلى ناهج مثل النجوم الزواهر  
مساجدم من كل داع وذافر  
وكنتم بدين الله أول كافر  
به صارخا فوق الدرى والمنابر

فهل ما كن الأحصاء هل أنت مؤمن  
 وهل نافع للمجرمين اعتذارهم  
 وقال الشقي المفترى كنت كلها  
 أمانى تلقاها لـكل منبر  
 تمود صرابا بعد ما كان لا ما  
 بهذا وما يحوى صحيح الدوائر  
 إذا دار يوم الجمع سوء الدوائر  
 ضعيفاً مضطرباً بين تلك العساكر  
 حقيقتها نبذ الهدى والشعائر  
 لـكل جهول فى المهامه حائر

\*\*\*

فإن شئت أن تحظى بكل فضيلة  
 وتدنو من الجبار جل جلاله  
 فهاجر إلى رب البرية طالبا  
 وجانب سبيل العادلين برهم  
 وبادر إلى رفع الشكاية ضارعا  
 وكابد إلى أن تبلغ النفس هذرها  
 ولا تيأس من صنع ربك إنه  
 ألم تر أن الله يبدى بلطفه  
 وإن الديار الهامدات يمدّها  
 فتصبح فى رعد من العيش ناهم  
 وتظهر فى ثوب من الحمد باهر  
 إلى غاية فوق العلى والمظاهر  
 رضاه وراهم بالهدى كل جائز  
 ذوى الشريك والتعطيل من كل غادر  
 إلى كاشف البلوى هليم السرائر  
 وترفع من ثوب من العفو صائر  
 بحبيب وإن الله أقرب ناصر  
 ويعقب بمد العسر يسراً لصابر  
 بوبل من الوسمى هام وماطر  
 وتهز فى ثوب من الحمد فاخر

\*\*\*

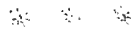
## الرسالة الثانية والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ عبد الله بن محمد بن  
هنيق سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد إليك الله على نعمه والخط وصل وما ذكرت من السؤال  
فالذي جاءكم مع الخشل هو مما نهىوا من مال قحطان ولا يخفى كم أن كثيرا  
من قحطان يلتزم الأحكام في التحليل والتحريم ويتعاضى من الاعتداء  
عليه ، ولا يعجبني أكل ما أخذ منهم على هذا الوجه وأما نهائى الأعراب  
التي لا يعرف حال أهلها فلبعض أهل العلم كلام في جواز شرائها  
وتملكها وأما استحياب اجتناب ذلك فهو طريقة جمهور أهل العلم  
وصلى الله على محمد



## الرسالة الثالثة والأربعون

### قصيدة

وإذا أردت ترى مصارع من توى      من تربى وارتضى بهوان<sup>(١)</sup>  
وتروم مصداق الذى قد قاله      شيخ الوجود العالم الربانى  
فاستقرىء الأخبار ممن جادم      ماذا رأوا من أمة الكفران  
نبذوا الكتاب وراهم واستبدلوا      هن ذاك بلقاتون ذى الطفيان<sup>(٢)</sup>  
وهن الأذان استبدلوا من زينهم      بالبق تشريفاً من الشيطان<sup>(٣)</sup>  
وكذا مسبة ربنا سبحانه      والجمل للانداد للرحان  
وكذاك شرب للسكرات مع الزنا      وكذا الاواط وسائر النكران  
وكذلك الأرفاض قام شعارهم      بل أظهروا كفرانهم بأمان  
هل يرتضى بالمشك بين ظهورهم      هبديشم روائح الإيمان  
والله ما يرضى بهذا مؤمن      أنى يكون وليس فى الإمكان  
حاش الذى ما استطاع يوماً هجرة      أو مظهر للدين ذا تبيان  
لكنا للقصود من لم يرفعوا      رأساً بما قد جاء فى القرآن  
أوصح فى الأخبار عن خير الورى      والمصحب والأتباع بالإحسان  
ورضوا ولاية دولة قد عارضت      أحكامه بربالة الأذهان  
وضمروا قوانيناً تخالف وحيه      واستبدلوا الإيمان بالكفران<sup>(٤)</sup>

(١) هذا الشعر لجامع الرسائل .

(٢) يظهر أنه ضمن استبدل معنى استعاض إذ لا يصح أن تكون بمعناها  
الاصلى المقتضى لدخول الباء على المبدل منه ونصب المبدل كقوله تعالى  
( استبدلون الذى هو ادنى بالذى هو خير ) .

فسل للقيم بظلمهم وحماهمو      هل أنكروا ما فيه من طغيان  
 أو زالوا أوصحابه أو قاطعوا      أخذانهم من كل ذى خسران  
 لكنهم قد آثروا الدنيا على الآ      خرى فياسحقاً لذى العصيان  
 بل ليتهم كفوا عن استعجالهم      من غاب من صحب ومن إخوان  
 بل صح عن بعض الللا تسفيهم      أحلام أهل الحق والإيمان  
 نبأ لها تيك العقول وما رأت      واستحسنت من طاعة الشيطان

وقد قال الشيخ رحمه الله فيما تقدم من الرسائل : إن الإمامة ببطل  
 يعلو فيها الشرك والكفر ، ويظهر الرفض ودين الافرنج ونحوهم من  
 للعائلة الربوبية والآلية ويرفع فيها شعارهم ، ويهدم الإسلام والتوحيد ،  
 ويعطل التكبير والتسبيح والتحميد ، وتقلع قواعد الملة والإيمان ، ويحكم  
 بينهم بحكم الافرنج واليونان ، ويشتم السابقون من أهل بدر وبيعة  
 الرصوان ، فالإمامة بين ظهرائهم والحالة هذه لا تصدر عن قلب باشرته  
 حقيقة الإسلام والإيمان والدين ، وعرف ما يجب من حق الله في الإسلام  
 على المسلمين ، بل لا يصدر عن قاب رضى بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ،  
 وبمحمد ﷺ نبياً .

ثم إنه رحمه الله بذل الوضع يكتب الرسائل والنصائح ، والنحوذير  
 عن أسباب الندم والفضائح ، والمنظومة المشار إليها من كلامه رحمه الله  
 تعالى مسودة ولم أجدها تامة ، وهذا نص الموجود منها . قال رحمه الله  
 وهنا منه :

دع هناك ذكر منازل ومغافى      وبدور إنس قد بدت وغوان  
 وجوژراً في روضة يشدو بها      صوت النديم وشادن فتان



لا تصنع للعشاق سمعك إنما  
 والعشق داء قاتل ودواؤه  
 قطع الوسائل والذرائع والقي  
 واقرأ كتاب الله إن رمت الهدى  
 واحكف بقلبك في آراءك روضة  
 وانظر إلى تركيبه واعمل به  
 هذا ولا ينجيك طب في القي  
 فامأله في غسق الليالي والندجي  
 وانظر إلى ما قاله علم الهدى  
 أشكو إليك حوادثاً أنزلتها  
 من لي سواك يكون هندشداى  
 لولا رجاؤك والذي هو دنتي  
 واذا كرم ماثر أقوام قد انتدبوا<sup>(١)</sup>  
 من صالحى الاخوان أهلام الهدى  
 قامت بهم أركان شرعة أحمد  
 وغدا الزمان يذكركم متبسا  
 سارت بهم أبناء مجد في الورى  
 قد جددوا لدين أوضح منهج  
 حق علا في هدم شأن الهدى

منادهم بين البرية عان  
 في السنة المثلى هن الأحيان  
 بين الورى أجولة الشيطان  
 أورمت ترقى ذروة الإحسان  
 مملوءة بالعلم والإيمان  
 إن كنت ذا بصير بهذا الشأن  
 ترجو بغير مشيئة الرحمن  
 يا دأى للعروف والسلطان  
 هند ازدحام حساكر الشيطان  
 فتركتنى متواصل الأحزان  
 أن إئت لم تسكلا فن يكلاى  
 من حسن صنعك لاستطير جناى  
 يوما لنصر الدين بالإحسان  
 من أطلدوا التوحيد ذا الأركان  
 وعلت سيوف الحق والإيمان  
 ييدى سنا لطالب الوهان  
 يغشى سناها طابد الأوثان  
 ييدى ضياءً لسالك الخيران  
 وانقض ركن الشرك فى الأديان

(١) هذا الشطر من بحر البسيط والقصيدة من بحر الكامل فهو اما سهو من الناظم واما تحريف من الناسخ .

أما العقائد إن ترد تحقيقها  
 إن الإله مقدس سبحانه  
 حقاً على عرش السماء قد استوى  
 يعطى ويمنع من يشاء بحكمة  
 خضعت لعزة وجهه وجلاله  
 بل كل معبود سواه فباطل  
 فاحذر توالى في حياتك غيره  
 واحذر طريقة أقوام قد افقتوا<sup>(١)</sup>  
 واقطع علائق حبها وطلائعها  
 لهنّ عليهم لفنة من واله  
 قد صاده المقدور بين معاشر  
 واستبدلوا بعد الهدى طرق الهوى  
 واقطع علائق حبه في ذاته  
 واهجر مجالس غيهم إذ قطعوا  
 لا سيما لما ارتضاهم جاهل  
 لما بدا جيش الضلالة هادما  
 قوم سكارى لا يفيق نديمهم  
 قوم تراهم مهطعين لمجلس  
 بل فيه قانون النصرارى حاكما  
 بل كل أحكام له قد عطلت

عنهم بلا شك ولا كتمان  
 رب عظيم جل عن حدثان  
 ويرى ويسمع فوق ست ثمان  
 في كل يوم ربنا ذو شأن  
 حقاً وجوه الخلق والأكران  
 من دون عرش للرى التحنانى  
 من كل معبود ومن شيطان  
 في حب أدنى أو خسيس فان  
 إذ قطعوا فيها هرى الإيمان  
 متوجعاً من قلة الأهلوان  
 في غفلة عن نصرة الرحمن  
 لما هموا عن واضح البرهان  
 لافى هواك ونخوة الشيطان  
 فيها هرى التوحيد والإيمان  
 ذو قدرة في الناس مع سلطان  
 ربح الهدى وشرائم الإحسان  
 أبد الزمان يعود بالخسران  
 فيه الشقاء وكل كفر دان  
 من دون نص جاء في القرآن  
 حتى النداء بين الورى بأذان

(١) يقال في هذا ما قيل في سابقه .

ويرون أحكام النبي وصحبه  
ويرون قتل القائمين بدينه  
والفسق هندهمو فأمر سائق  
للنعم في قانونهم وطريقهم  
فانظر إلى أنهار كفر فجرت  
بل لا تزال لجريها بين الوري  
والله لولا الله نامر دينه  
فالله يجزى من سعى في سدها  
والله يعطى من يشاء بفضله  
وكذا يجازى من سعى في رفعها  
يارب واحكم بيننا في عصابة  
سلوا سيوف النبي من أحمادها  
واستبدلوا بعد الدراسة والهدى  
صرفوا نصوص الوحي عن أوضاعها  
فتحوا الذرائع والوسائل لى  
وسعوا بها في كل مجلس جاهل  
وقضوا بأن السير نحو يارهم  
لم يفقهوا معنى النصوص ولم يعوا  
ما وافق الحكم المحل ولا هو اس  
فادراً بها في نحرهم تلقى الهدى  
واقعد لهم في كل مقعد فرصة  
حتى يعود الحق أبلج واضحاً

في شرعه من بحلة الهذيان  
في زعمهم من أفضل القربان  
يلهو به الأشياخ كالشبان  
غصب ألواط كذاك والدسوان  
قد صادمت لشريعة الرحمن  
من هالك متجاهل خوان  
لتنصمت فينا هرى الإيمان  
من أمة التوحيد والقرآن  
فوق الجنان عطية الرضوان  
ما قد أهد لصاحب الكفران  
شدوا ركائبهم إلى الشيطان  
وسعوا بها في ذلة وهوان  
بالفدح في محب وفي اخوان  
وسعوا بها في زمرة العميان  
يهوى هواها عابدين الصليان  
أو مشرك أو ألقف نصرانى  
في كل وقت جائز بأمان  
ما قال أهل العلم والعرفان  
توفى الشروط فصار ذا بطلان  
واجهموا بشواقب الشهبان  
واكشف نوايغ جهلهم ببيان  
يبدو منا لئسالك الحيران

وقضوا بأن العهد باق لذي  
تبالهم من معشر قد أشربوا  
وقضوا له بالجزم ان متابه  
وطالابه للأمر والحرب والوبى  
ولى الولاية شيعة الشيطان  
حب اخلاف ورشوة السلطان  
قد هد ما أهدى من البليان  
فلى طريق العفو والغفران  
هذا آخر ما وجد منها ، فرحه الله وهما منه ، وصلى الله على محمد  
وآله وصحبه وسلم .

\* \* \*

## الرسالة الرابعة والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم عبد الرحمن بن همدان ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته (وبعد) فاعلم أن قول الرجل لزوجته أنت على كظهر أمي إلا أن يشاء الله أن فعلت كذا وكذا ، ظاهر لا يمنع وجوب الكفارة . ما ذكره من الاستثناء بغير خلاف ، وقول بعضهم إنما فيه كفارة كاليمين بالله والظاهر لا يبحث أن استثنى فيه وقال إن شاء الله محله إذا رجع الاستثناء إلى الفعل أو الترك لا إلى نفس اليمين .

قال ابن مفلح رحمه الله في هذا للبحث : وكلامهم يقتضى أن رده — أى الاستثناء — إلى يمينه لم ينفعه لوقوعها ولتبين مشيئة الله وبه احتج الموقع : في أنت طالق إن شاء الله .

وقال أبو يعلى الصغير في اليمين بالله ومشية الله : وتحقيق مذهبنا أنها تقف على إيجاد فعل أو ترك فالمشيئة معلقة على الفعل فإذا وجد تبينا إن شاء الله وإلا فلا وفي الطلاق المشيئة انطبقت على اللفظ بحكمه للرضوع ، وهو الوقوع . انتهى .

وقال شيخ الإسلام الاستثناء إذا رجع إلى فعل أو ترك محلوف عليه  
إنما يفيد أن الفعل للعلق أو الترك لا يتعين فعله لتعليقه ، لأن الجزاء  
إذا وقع لا كفارة فيه .

وقال رحمه الله الاستثناء إنما يقع لما علق به الفعل فإن الأحكام  
التي هي الطلاق والعناق ونحوها لا تعلق على مشيئة الله بعد وجود  
أسبابها فإنها واجبة بوجوب أسبابها فإذا انعقدت أسبابها فقد شاء الله  
تعالى وإنما يعلق على المشيئة الحوادث قد يشاؤها الله وقد لا يشاؤها  
وقال في هذا للبحث أيضاً المشيئة تعود عند الإطلاق إلى الفعل المحلوف  
عليه ، وللمنى إنى حالف على هذا الفعل إن شاء الله فعله فإذا لم يفعله  
لم يكن قد شامه فلا يكون ملتزماً له وإلا فلو نوى هوده إلى الحلف  
بأن يقصد إنى حالف إن شاء الله أن أكون حافواً كان معنى هذا معنى  
الاستثناء في الاستثناءات كالطلاق والعناق وعلى مذهب الجمهور لا ينفعه  
وأيضاً فإنها بفعل المحلوف عليه يبين إن شاء الله فوق ما علق عليه  
ومن فقه هذا عرف معنى كلام الفقهاء وأما المراد بالاستثناء للسافع من  
الحث والواجب على المفق والمقضى أن يتبصر ويتعقل معانى الألفاظ  
والتراكب قبل أن تزل قدم بعد ثبوتها وما أحسن ما قيل .

والعلم ليس بنافع أربابه مالم يفد نظراً وحسن تبصر

وأيضاً فإن الظاهر في مثل هذه الصورة لا يقبل منه دهورى الاستثناء  
لو كان راجعاً إلى الفعل إلا بينة عادلة لأن الظهار ثبت بشهادة الغير  
فلا بد من شاهد على الاستثناء ثم لو سلمنا أنه ثبت بإقراره أو من

جهنم فدهواه الاستثناء لا تقبل أيضاً لإنهاله وإقراره بالظهار عليه .  
وفي الحديث « لو يعطى الناس بدهواهم » الحديث وقال شيخ الإسلام :  
والتحقيق أن يقال إن الخبر إن أخبر بما على نفسه فهو مقر وإن أخبر  
بما على غيره لنفسه فهو مدع .

( قال جامع الكتاب ) هذا آخر ما وجدت من هذه الرسالة والحمد  
لله الذي بنعمته تم الصالحات .



## الرسالة الخامسة والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد اللطيف إلى الأمير المكرم سالم بن سلطان سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه وبلغنا خبر  
الفتنة التي حصلت عندكم من هزان ومن اتبعه ممن استزلم الشيطان  
وبلغنا أنك لم تشهد هذا المشهد ولم تحضر ما جرى في ذلك العهد ،  
وسرنا هذا لأننا نحب لكم ما جرى عليه أعلامكم من الانحياز إلى  
المسلمين ولزوم الجماعة ، وترك المقارفة ونبد الطاعة ، فإله سبحانه يتلى  
العبد على حسب إيمانه ( ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين ) فعليكم  
بالجد والاجتهاد فيما يحفظ الله به عليكم الإيمان والتوحيد ، وينجيكم من  
الركون إلى أهل الكفر والإشراك والتنديد ، قال تعالى ( ولا تكونوا  
إلى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لهم من دون الله من أولياء ثم  
لا تنصرون ) وقال تعالى ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر  
يؤادون من حاد الله ورسوله ) الآية وقال تعالى ( لعن الذين كفروا  
من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا  
يعتدون \* كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون \* )



تري كثيراً منهم يتولون الذين كفوا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن  
 سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون \* ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي  
 وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون ( وقال تعالى  
 يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا هدى وهدىكم أولياء ) وقال تعالى  
 ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من الذين  
 أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين )  
 فتأمل قوله تعالى ( واتقوا الله إن كنتم مؤمنين ) فإن هذا الحرف وهو  
 « إن » الشرطية تقتضى نفى شرطها إذا انتفى جوابها ومضاه أن من  
 اتخذ أولياء فليس بمؤمن فعليكم بتقوى الله ولزوم طاعته والعمل لوجهه ،  
 واحذروا أن يضيع الإسلام لديكم ، أو يلتبس الحق بغيره ، ( فزل قدم  
 بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ) نسال الله لنا ولكم  
 الثبات في الأمر والاستقامة على الرشد وأن لا يزيغ قلوبنا بعد إزهدانا ،  
 وأن لا ينزع عنا ما من به علينا من الإيمان والتوحيد بعد ما تفضل  
 علينا وأعطانا ، وقد وعد الله عباده المؤمنين وحزبه المفلحين بالنصر  
 والظفر وحسن العاقبة قال تعالى ( وإن جندنا لهم الغالبون ) وقال تعالى  
 ( إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ) وقال تعالى ( يا أيها  
 الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واهلوا  
 أن الله مع المتقين )

وقد كتبنا هذا تذكرة ولم يباغنا هناك في فتنة هزان ما يوجب  
 اتهامك ولكن أحيينا للوعظة ، والتذكرة والواصل إليك ولدنا على بن  
 سليم بتدبير الإمام بتذكير أهل الإسلام وحنهم على الثبات والتمسك  
 بدين الله الذي ارتضاه لنفسه ، واختار القوم عليكم لأنكم أخص ،  
 والله الموفق الهادي وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

## الرسالة السادسة والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ الكريم حمد بن عتيق  
سلمه الله تعالى وأمر به شرعه ودينه ، وثبت لإيمانه ويقينه .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد ما فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو على حاله نعمه ، ومر  
بلوائه وبديع حكمه وأخط وصل وما ذكرت صار معلوما وكتبت لك  
خمساً أولاً على نشر النصائح . وكتب الرسائل لأنني استعظمت ما فعل  
سعود من خروجه على الأمة وإمامها ، بضرب برها وفجرها إلا من  
أطاعه وانتظم في سلكه ، و ( عبد الله ) له بيعة وله ولاية شرعية  
في الجملة ، ثم بعد ذلك بدالى منه أنه كاتب الدولة الكافرة الفاجرة ،  
واستنصرها واستعجلها على ديار المسلمين فصار كما قيل :

والمستجير بعمرو عند كربته      كالمستجير من الرمضاء بالنار

فخاطبته شفاها بالإنكار والبراءة ، وأغلظت له بالقول أن هذا هو  
هدم لأصول الإسلام وهدم لقواعده ، وفيه ، وفيه ، وفيه ممها

لا يحضروني تفصيله الآن، فأظهر للتوبة والندم وأكثر الاستغفار .  
وكتبت على لسانه لوالى بغداد أن الله قد أغنى ويسر واتقانا من  
أهل نجد والبادى ما يحصل به للقعود إن شاء الله ، ولا حاجة لنا  
بساكر الدولة ، وكلام من هذا الجنس، وأرسل الخط فيما أرى ، وتبرأ  
مما جرى ، فاشقبه على أمره وتعارضاً هندی — موجب أمانته ومبيح  
خامه حتى نزل معود بمن معه من أشرار نجد وجارها ومناققها فمنا  
فى الأرض بسفك الدماء، وقطع النار وأخافة الأراذل والمحصنات وانهاك  
حرمة اليتامى . هذا وأخوه منحصرون فى شعب الحائر ، وقد ظهر هجره  
واشتهر ، وأهل البلد معهم من الخوف ومحبة للمساعدة إليه ما قد  
عرف . فرأيت من اللعين على مثل الأخذ على يد أهل البلاد ،  
والنزول إلى هذا الرجل والنوثق منه ودفع صولته ، حقنا لدماء المسلمين  
وصيانة لعوراتهم ونساءهم ، وحماية لأموالهم وأعراضهم ، وكان لم يعهدلى  
شيئاً ولكن الأمر إذا لم يدرك كان رأى فيه أصوبه وأكمله وأعمه  
نفعاً . فلما واجهت سعوداً وخاطبته فيما يصلح الحال بينه وبين أخيه  
اشتراط شروطاً تقالا على أخيه ولم يتفق الحال فصارت المهمة فيما يدفع  
الفتنة ، ويجمع الكلمة ، ويلم للشعث ويستدرك البقية ، وخشيت من هزوة  
على البلدة يبقى هارها ، بعد سفك دماهم ونهب أموالها ، والسفاح  
بنسائها . لما رأيت أسباب ذلك متوفرة ، وقد رفع الإيمان بالله ورسوله  
والدار الآخرة . وخرج هرثوة وللمعروفون من رجالها فبايعوا سعوداً بعد  
ما أعطاهم على دماهم وأموالهم محسنهم ومسيئهم هدى الله وأمانه هدياً  
مغلظاً . فعند ذلك كتبت إليك الخط الثانى بما رأيت من ترك التفرق  
والاختلاف ولزوم الجماعة .

وبعد ذلك أتانا النبأ القادح الجميل ، والخطب الموجه العظيم ،  
الذى طمس أهلام الإسلام ، ورفع الشرك بالله وعبادة الأصنام ، في  
تلك البلاد التي كانت بالإسلام ظاهرة ، ولأعداء الله قاهرة . وذلك  
بوصول حساكر الأتراك واستيلائهم على الحساو القطيع يقدمهم طافيتهم  
داود بن جرجيس ، داهيا إلى الشرك بالله وعبادة إلهيس ، فانقادت  
لهم تلك البلاد ، وأنزلوا الحساكر بالحصون والقلاع ، ودخلوها بغير  
قتال ولا نزال ، فطاف بهم أخوانهم من المنافقين ، وظهر الشرك برب  
المالين ، وشاعت نسبة أهل التوحيد والدين ، وفشا اللواط والمسكر  
والخبث للدين ، ولم يتطاع في ذلك شاتان ، لما أوحاه وزينه الشيطان ،  
من أن القوم أنصار لعبد الله بن فيصل . فقيل هذه الحيلة من آثار  
الحياة الدنيا وزينتها ، على الإيمان بالله ورسوله وكف النفس عن هلاكها  
وشقاوتها ، وبعضهم يظن أن هذه الحيلة لها تأثير في الحكم ، لأنهم  
لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق . بل بلغى أن  
بعض من يدعى طالب العلم يحتج بقول شاذ مطروح وهو أن لولى الأمر  
أن يستعين بالمشرك عند الحاجة ، ولم يدر هذا القائل أن هذا القول  
يحتج قائله بمسئل ضعيف مدفوع بالأحاديث الارفوعة الصحيحة ، وأن  
قائله اشترط أن لا يكون للمشركين رأى في أمر المسلمين ولا سلطان  
لقوله تعالى ( ولن يجعل الله لكافرين على المؤمنين سبيلا ) فكيف  
بما هو أعظم من ذلك وألم من الانسلاخ الكلى والخدمة للظاهرة  
لأهل الشرك .

إذا هرفت هذا هرفت شيئا من جنابة الفتن وأن منها قلع قواعد  
الإسلام ومحو أثره بالكلية . وهرفت حينئذ أن هذه الفتنة من أعظم

ما طرقت أهل نجد في الإسلام، أنها شبيبة بأول فتنة وقعت فيه فآله  
الله في الجند والاجتهاد، وبذل الوسع والطاقة في جهاد أعداء الله وأعداء  
رسوله قال تعالى ( وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه  
للناس ولا تكتبهونه ) إلى أمثال ذلك في القرآن يعرفها الخبير بهذا  
الشان .

هذا ما هندي في هذه الحادثة قد شرحته وبسطته كما ذكرت لي  
ما عندك . واسأل الله أن يهديني وإياك إلى صراط المستقيم ، وأن  
يمن علينا وعليك بخالفة أصحاب الجحيم وصلى الله على محمد وآله  
صحبته وسلم .



## الرسالة السابعة والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ للكرم الشيخ حمد بن  
عتيق ، سلمه الله تعالى وفرج له من كل هم وضيق .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد أوصيك بنقوى الله والصدق  
في معاملته ونصر دينه والتوكل عليه في ذلك ، وأكثر الناس استنكروا  
الإنكار على من وإلى حساكر المشركين وركن إليهم وراح إلى بلادهم  
وشهد كفرياتهم ومبارزتهم لرب العالمين ، بالقبايح والكفريات المتعددة  
هنا مع قرب العهد بدهوة شيخنا والقراءة في تصانيفه ورسائله وأصوله  
وهذا مما يستبين به ميل النفوس إلى الباطل ومسارعتهم إليه ومحبتهم  
له قال تعالى ( ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن  
فيهن ) وبيأقنا هناك ما يسر ولكمنا نرجو لنا ولك فوق ذلك مظهراً ،  
وبعض الإخوان ما كبر همه بهذه القضية ولا اشتد إنكاره ولا ظهر  
منه غضب لله ولا حمية لدينه ، وأنفة من ذهاب الإسلام وهم قواعده ،  
وإن أنكر بعضهم وخم ذلك وتبرأ منه لكنه مع الهوينا في ذلك ولين  
الجناب ومحبتة للأغراض وعدم البحث ، وأظن الشيطان قد باغ مراده  
منهم في ذلك واكتفى به لما فيه من الغرض ولعلمه بغائلته وظائته .

وإن الدين لا يستقيم معه قول تعالى ( فلا تطع الكافرين وجاهدكم به جهاداً كبيراً ) أى بالقرآن . وللشيطان وأهوانه غرض فى المداينة لأنها وسيلة إلى السلام ، ووضع الحرب بين الطائفتين قال تعالى ( ودوا لو تدهن فيدهنون ) شمر

ونمود لو لم يدهنوا فى ربهم لم تدم ناقهم بسيف قدار  
فعليك بالجد والجذر من خدع الشيطان . جعلنا الله وإياك من  
أنصار السنة والقرآن .

ثم قال رحمه الله تعالى ولا تنخر حض أهل الافلاج وحشهم على  
جهاد هذه الطائفة الكافرة ، وأهل نجد كادهم الشيطان وبلغ مبلغاً عظيماً  
وصل بهم إلى عدم الوحشة من أ كفر خاق الله فأضلهم عن سواء  
السيبيل - الذين جمعوا بين الشرك فى الالهية والشرك فى الربوبية وتعطيل  
صفات الله ومعهم جملة من حساكر الانكاريين ، المعطلة لنفس وجود  
البارى القائلين بالطبائع والاعمال وقدم العالم وأبديته ، وبلغنا أنهم كتبوا  
خطوط الجملات بنجد مضمونها إنا مسلمون نشهد أن لا إله إلا الله ونحو  
هذا الكلام وبسطوا القول فى أمر الدولة والترهيب منهم والترغيب فيهم

إذا هرفت هذا فاعلم أن الله قد استخلفكم فى الأرض بعد ذلك  
القرن الصالح لينظر كيف تعملون ، فاحذر أن تلقاه مدهاناً فى دينه ،  
أو مقصراً فى جهاد أهدائه ، وفى النصيح له ولكتابه ورسوله ، واجمل  
أكثر دروسك فى هذا ، ولو اقتصدت فى التعليم والقلوب أوهية يعطى  
كل وعاء بحسبه .

( يقول جامع الرسائل )

وقد اختصر هذه الرسالة من نقلها لنا ، فقال هذا منقول وما بعده من كلام الشيخ عبد الطيف بن عبد الرحمن بن حسن رحمه الله وفيه منه ثم قال الناقل رحمه الله :

وأما مسألة دهوى للودع انتقال الودعة إليه بالبيع فهذا مما لا يقبل قوله فيه بل حكمه حكم سائر الأوزعين ، وكلام الفقهاء صريح في أنه لا يقبل قوله مطلقاً بل فيه مسائل مخصوصة بعضهم أكتفى بعضها عن حدها ، وما هداها فهو باق على أصله : وقد أشار بعضهم إلى ذلك في الكلام على قبول قول الأئمة في المضاربة وغيرها من مسائل هذا الباب ، وعموم قولهم في باب الدعاوى والبيّنات داخل فيه ما لم ينص على استثنائه وأن وقفت على كلام خاص في هذه للسّالة رفضته إليك إن شاء الله ، وذكر ابن رجب في شرح الأربعين في شرح حديث « لو يعطى الناس بدهوام » شيئاً من تعريف الدهى فراجعه أن شئت .

وأما الفرق بين الفلاسفة الإلهيين والفلاسفة اللّسائين فذكر شارح رسالة ابن زيدون أن المشائين أفلاطون ومن اتبعه وأنهم أول من قال بالطبائع وتكلم فيها وأمر بالرياضة والمشي لمعاونة قوة الطبيعة وتحليل ما يضافها من الأخلاط ، وأمر بالمشي والرياضة هند المذاكرة في مسائل الطبيعة فسموا مشائين لهذا ، وأما الإلهيون فهم قدماءهم من أهل النظر والكلام في الأفلاك العلوية وحركاتها ، وما يزعمونه وينتحلونه من أفاضتها وتأثيرها .



وفى اللغة إطلاق الآله على اللدبر وللؤثر كما يطلق على المعبود ، وقد  
عرفت أن جمهورهم وقساوهم ليسوا مما جاءت به الرسل فى شىء ، ومنهمهم  
أ كفر للذاهب وأبطلها وأضلها عن سواء السبيل<sup>(١)</sup> وصلى الله على محمد  
 وآله وصحبه وسلم .



---

(١) ان شارح قصيدة ابن زيدون أديب قليل البضاعة فى الفلسفة فهو  
لم يبين حقيقة هؤلاء الفلاسفة المعروفة فى كتب الفلسفة وتاريخ الفلسفة ،  
ومن هؤلاء الفلاسفة الذين ذكرهم من يؤمنون بالبرهان العقلى بأن للعالم  
ربا عليها حكما قديرا متصفا بالكمال منزها عن النقص ويدعون الى الفضائل  
وينفرون من الرزائل بحسب ما وصل اليه علمهم واجتهادهم ولكن توحدتهم  
وعلمهم بالالهيات والآداب لا يتفق مع كل ما جاء به الرسل عليهم الصلاة  
والسلام وانى لهم ذلك وهو يتوقف على الوحي ولا يستقل به العقل . وهم  
على مذاهب اكثرها وأبطلها وأضلها مذهب الماديين الذين ينكرون كل ما وراء  
المادة التى تعرف بالحواس وقواها .

## الرسالة الثامنة والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من هبة الطيف بن هبة الرحمن بن حسن إلى الأخ للكرم الشيخ  
حمد بن حنيفة سلمه الله تعالى ووفقه للصبر واليقين، ورزقه الهداية بأمره  
والإمامة في الدين .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته :

وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو وهو الحمد أهل ، وأسأله  
النبات على دينه الذي رغب عنه الجاهلون ، ونكب عنه اللبطلون . وانخط  
وصل وسرني ما فيه من الأخبار عن عافيتكم وسلامتكم والحمد لله على ذلك  
وما ذكرته صار معلوما لاسيما ما أشرت إليه من حال الجاهلين ، وخوضهم  
في مسائل العلم والدين ، وليس العجب ممن هلك كيف هلك إماما العجب  
ممن نجح كيف نجح قال تعالى ( وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلى من  
بعد ما جاءتهم البينة ) والواجب على من يرزقه الله هداه وحكمة أن يئنه  
في الناس ويلبشره لعل الله أن ينفع به ويهدي على يديه من أدركته السعادة  
وسبقت له الحسن ، وأعلم أن الإمام سعوداً قد هزم على الفوز والجهاد  
كتبت لك خطأ فيه الإلزام بوصول الوادي وحث من فيه من المسلمين

على الجهاد في سبيل الله واستنقاذ بلاد المسلمين من أيدي أهداء الله  
 للشركيين ، وقد بلغك ما صار من صاحب بريدة وخروجه عن طاعة  
 للمسلمين ودخوله تحت طاعة أهداء رب العالمين ، ونبذ الإسلام وراء  
 ظهره . كذلك حال البوادي والأعراب استخفهم الشيطان فأطاعوه  
 وتركوا ما كانوا عليه من الانتساب إلى الإسلام . فتوكل على الله  
 واحتسب خطواتك وكلماتك وحركاتك وسكناتك وشمر عن ساعد جديك  
 واجتهادك فقد اشتد الكرب وتفاقم الهول والخطب والله المستعان . وقد  
 عرفت القراء في زمانك وأن أكثرهم قد راغ روغان الثعالب ، فلا  
 يؤمن على مثل هذه اللقاصد وللطالب ، والله سبحانه المسئول المرجو  
 الإجابة أن يمن علينا وعلينا بالتوفيق والتسديد ، وأن ينفع بك الإسلام  
 والتوحيد (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين) .  
 يا سعد إنا نرجوا أن تكون لنا سعادا ومرعاه للزوار سعدانا  
 وأن يضر بك الرحمن طائفة ولت وينصر من بالخير والانا  
 وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

\* \* \*

## الرسالة التاسعة والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم الشيخ حمد  
ابن هتيق أمده الله بالنسيدي والتوفيق ، وأذاه حلاوة الإيمان  
والتحقيق .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه . واخط وصل  
مع الفوز وما ذكرت صار معلوما وأرجو أن الله يسدد أمرى إلى المسلمين  
ويعن عليه بمعرفه هذا الدين ، والرغبة فيه واتباع ما من الله به من  
الهدى الذى جاءت به رسله . وأكثر الناس ما رغبوا فى هذا ولا  
رفعوا به رأساً وشكوا إلى الله ما نحن فيه من غربة الدين وقلة الأنصار  
وما ذكرت من جهة .

(١) وإنك ترى العفو والصفح فاعلم أن الحق فى ذلك لله والواجب  
على المسلم تغيير المنكر بحسب الاستطاعة ، وليس له العفو والصفح

---

(١) بياض فى الاصل

إلا في حق نفسه ، وما ورد من النصوص في الصفيح هن أهداء الله  
إنما هو في الأي المسكية وقد صرح القرآن بنسخه وجاءت السنة ببيان  
ذلك ولم يرد في الآيات للدينية الأمر بالصفيح هن للشركين وأهداء  
الدين . بلى جاء الأمر بجهادم والنفلظة عليهم في غير موضع ، وجاء  
الأمر بإعلان الإنكار على المجاهر من الفساق ولو كان مسلما ، ومن  
جاهر بالمعاصي ونصرة أولياء المشركين فلا حرمة لعرضه ولا يشرع  
الستر عليه بترك الإنكار وفي قصة حاطب ما يدل على هذا وهو  
صحابي بدوي وقد قال تعالى ( ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن  
كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) وقد ذكر ابن القيم طرفا من الفروق  
في كتاب الروح فينبغي مراجعته ومعرفة حدود ما أنزل الله على رسوله  
ومثلك يقتدى به . وقد نفع الله بإنكارك وشدةك على أهل الزيغ ،  
فلا يلغى العدول إلى خيال لا يرج عليه ، وقد عرفت حال أهل  
وقتك من طلبه العلم وأنهم ما بين مجاهر بإنكار الحق قد لبس عليه  
أمر دينه ، أو مداهن مع هؤلاء ومع هؤلاء غاية قصده سلوكه مع الناس  
وأرضاؤهم . أو ساكت معرض عن نصرة الحق ونصرة الباطل يرى  
الكف أسلم ، وأن هذا الرأي أحكم .

هذا حال فقهاء زمانك قل لي من يقوم بنصر الحق وبيانه وكشف  
الشبه عنه ونصرته إذا رأيت السكوت والصفيح كما في البيتين الذين في  
الخط ؟ فينبغي النظر في زيادة قيد في تلك الآيات لئلا يتوحد الإبراد  
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

## الرَّسَالَةُ الْخَمْسُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم عبد العزيز بن  
حسن سلمه الله تعالى وهداه آمين .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه . والخط وصل  
وصل الله عليك وأهلا بمجدهك ، وما ذكرته قد علم ، وحديث جابر  
حديث صحيح مشهور خرجه الجماعة وترجم له تراجم متعددة بحسب  
ما تضمن من الفقه قال البخاري : باب إذا قامه وجازفه في الدين ثمرا  
بتمر وغيره ، وذكره وقال باب : إذا قضى دون إحقه فهو جائز .  
وكذلك أهل السنن وسياقهم متقارب . وقال البخاري في باب المقاصة  
والجازفة : قال وهب بن كيسان إن جابر بن عبد الله أخبره أن أباه  
توفي وترك عليه ثلاثين وصفا لرجل من اليهود فاستنظره جابر فأبى أن  
ينظره ، فكلّم جابر رسول الله ﷺ ليشفع له إليه فجاء رسول الله  
ﷺ وكام اليهودي ليأخذ عمر فخله بالذي له فأبى فدخل رسول الله  
ﷺ النخل فمشى فيه ثم قال لجابر « جند له فأوف له الذي له » فجند  
بعد ما رجع رسول الله ﷺ فأوفاه ثلاثين وصفا وفضلت له سبعة

هشر فجاء جابر إلى رسول الله ﷺ ليخبره بالذي كان فوجده يصل  
 العصر فلما انصرف أخبره بالفضل فقال « أخبر بذلك ابن الخطاب »  
 فجاء جابر إلى عمر فقال عمر لقد علمت حين مشى فيها رسول الله ﷺ  
 ليباركن فيها، وقبل هذا قال رحمه الله : باب إذا قضى دون حقه أو  
 حاله فهو جائز وساق الحديث مختصراً من طريق آخر لكن ذكر فيه  
 شاهداً لترجمة وهو قوله فأثبت النبي ﷺ فسألم أن يقبلوا تمر حاطلي  
 ويحلوا أبي .

إذا عرف هذا بطل قول السائل : وظاهر هذا إباحة بيع المجهول  
 بالمعروف في الجنس فلا جهالة والحالة هذه لأن الحديث صريح في أن تمر  
 الحديقة دون الثلاثين وإنما بورك فيه لما مشى فيه رسول الله ﷺ  
 وقول السائل : وهو ممنوع شرماً هبارة لا ينبغي أن نورد على الأحاديث  
 النبوية وهل الشرع إلا ما جاء من الله ومن رسوله وأيضاً فهي فاسدة في  
 نفسها فإن الأهتياض بالمجهول عن المعروف في الجنس جائز في غير ربا  
 الفضل إذا حصل التراضي لأن للمدين أن يزيد و « خيركم أحسنكم قضاء »  
 ولرب الدين أن يضع من دينه ما شاء وفي حديث كعب « ضع الشطر »  
 وإن تمنع هذه للسألة لما فيه ضرر وغرور من المبايعات والمعاملات .

هذا ما ظهر لي وهو المعروف من القواعد الشرعية فانتبه لا زالت  
 قريحتك وقادة زكية وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

## الرسالة الحادية والخمسون

وله أيضاً رحمه الله رسالة أيضاً إلى الشيخ عبد العزيز بن حسن  
هذا نصها :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد العليّ بن عبد الرحمن إلى الأخ للكرم عبد العزيز بن  
حسن بن يحيى سلمه الله تعالى ورزقه الفقه في الدين .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فإنّي أحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على صواب نعمه .  
وانلطف وصل يوم ركوبنا ولا كتبت جوابه إلا بعد تثويرتنا وأما الأول  
فلم ألفت إلى جوابه لما كنت بصدده من الاشتغال بالحج . إذا عرفت  
هذا فاعلم أن المسألة الأولى التي هي استعمال للماضي موضع المضارع لهم  
وجهاً أحدهما أن في استعمال الصيغة للماضية بدل للمضارعية قلبها وإشارة  
إلى تحقيق النفي في الحال والاستقبال كتحقق ماضى للماضي من الأفعال  
والأحوال وذلك باستعارة ما وضع للماضي لما قصد به الحال والاستقبال  
تقوية وتأكيذاً لمضمون الجملة النفية وذلك شائع في لسانهم ، وفي التنزيل



(آتى أمر الله فلا تستعجلوه \* وإذ قال الله) والمعنى يأتى ويقول ؛  
ومنه استعمال المضارع بدل الماضى إشارة إلى التجدد والاستمرار شيئا  
فشيئا فقولہ تعالى ( قد تعلم أنه ليحزنك الذى يقولون \* ولقد نعلم أنك  
يضيق صدرك بما يقولون \* قد يعلم الموقين منكم ) والمعنى قد علمنا ومنه  
قول الأحنى .

وأرى من عصاك أصبح محروبا وكعب الذى يطعمك عال  
وقد أسى الفتاة فتمضى كل واش يريد جزم حبال  
يريد رأيت وأصبيت ( والوجه الثانى ) أن الكلمة إن دلت على  
معنى فى نفسها واقتربت بزمان ففعل فإن كان الزمان الذى دلت عليه  
ماضيا فالفعل ماضى ، وإن كان للحال والاستقبال فالفعل مضارع ، وإن  
كان مستقبلا فقط فالفعل مضارع ، وإن كان مستقبلا فقط فالفعل أمر  
كما هو مقرر فى موضعه فلو هجر بالمضارع وقال لا ألبس ممثلا لاحتمل  
أنه قصد النفى فى الحال فقط أو فيها يستقبل فقط لأن ذلك جرى فى  
لسانهم ومنه ( لا أجد ما أحملكم عليه \* ونضع الموازين القسط ) واحتمل  
وقوع استثناء يعقبه فلما هجر بالماضى ( زال ) الاحتمال وانقطع التوقع .  
وقصد المعنى الأصلى وهو النفى فى الماضى لا يتوهم لأن النفى فى الحال  
والاستقبال تقول لا لبست لا ضربت لا ظلمت قاصداً الحال والاستقبال  
بمخلاف ما ضربت ما لبست فإنها للنفى فى الماضى .

وأما المسألة الثانية وهى قولك ما معنى النفى فى قولهم لا قتلت الميت  
فالذى فى الحلف بالطلاق وتعلقه بالمستحيل لأقتلن بلام التوكيد الموطئة  
للقسم والفعل بعدها مؤكد بنون التوكيد الثقيلة ولا نفى فيها فتلبه ، وصلى  
الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

## الرسالة الثانية والخمسون

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم عبد الرحمن بن محمد بن جربوع ، سلمه الله تعالى وصلى به السبيل المشروع .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فخطت وصل وصلى الله ما يرضيه ، وتفتبط في خطك بنعمة الإسلام ومعرفة التوحيد في هذا الزمان زادك الله اغتباطا وأوزحك شكر هذه النعم التي أنعم بها علينا وعليكم ، وفقنا لعمل الصالح الذي يرضاه ، ونسأل عن تفصيل ما يجب على الإنسان من التوحيد وأنواعه وما يجب فيه من المعادة والموالة وكيفية طلب العلم للمبتدى وما يكون سببا لتحصيله ، فمعرفة التفاصيل تنوقف على معرفة الأحكام الشرعية من أدلتها التفصيلية ، فالدين كله توحيد لأن التوحيد أفراد الله بالعبادة ، وأن تعبد مخلصا له الدين . والعبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة ، فيدخل في ذلك قول القلب وعمله وقول اللسان وعمل الجوارح . وترك المحظورات والمنهيات داخل في معنى العبادة ، ولذلك فسر قوله تعالى ( يا أيها الناس أعبدا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ) بالتوحيد

في العبادة ، لأن الخصوصية فيه ، وهو تفسير ابن عباس .

إذا هرفت هذا هرفت أن على العبد أن يخاض أقواله وأعماله لله ، وأن من صرف شيئا من ذلك لغيره فقد أشرك في عبادة ربه ونقص توحيده وإيمانه ، وربما زال بالكلية إذا اقتضى شركة النسوية بربه والعدل به وتضمن مسبة لله ، لله فإن الشرك الأكبر يتضمنها ، ولهذا ينزه الرب تعالى ويقدم نفسه عن ذلك الشرك في مواضع من كتابه كقوله سبحانه ( سبحانه الله وتعالى عما يشركون \* سبحانه ربك رب العزة عما يصفون \* وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين \* وسبحان الله وما أنا من المشركين ) ومحل تفصيلها الكتب المصنفة في بيان الأحكام الشرعية وواجباتها ومنهجاتها سواء كانت في معرفة القلوب وعملها ، أو عملها وسهرها ، فالأول العقائد وهي للتوحيد العلمي ، وقد صنف أهل السنة فيها مصنفات من أحسنها كتب شيخ الإسلام ابن تيمية .

وأما الثاني وهو علم أعمال القلوب وسيرها المسمى علم السلوك فقد بسط القول فيه ابن القيم رحمه الله تعالى في شرح المنازل ، وفي سفر المجرتين .

وأما أعمال الجوارح الظاهرة فالمصنفات فيها أكثر من أن تحصر وبالجملة فمعرفة جميع تفاصيل العبادة تنعذر ، إذ ما من عالم إلا وفوقه من هو أعلم منه حتى ينتهي العلم إلى الله .

وأما الموالات والمعاداة فهي من أوجب الواجبات وفي الحديث

« أوثق هري الإيمان الحب في الله والبنض في الله » وأصل الموالاة  
الحب وأصل للمعادة البنض ، وينشأ عنهما من أعمال القلوب والجوارح  
ما يدخل في حقيقة للوالاء وللمعادة كالنصره والإيس والمعاونة ، وكالجهاد  
والمهجرة ونحو ذلك من الأعمال ، والولى ضد العدو .

وأما كيفية طلب العلم فى حديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ  
بعث معاذاً إلى اليمن فقال « إنك تأتى قوماً من أهل الكتاب ،  
الحديث فيه بيان كيفية والبدء بالأم فالأم من واجبات الإيمان ،  
وأركان الإسلام ويقتل درجة درجة من الأعلى إلى مادونه ، ثم بعد  
ذلك يتعلم ما يجب من الحقوق فى الإسلام ، بخلاف ما يفعل بعض  
الطلبة من الاشتغال بالفروع والذبول . وفى كلام شيخ الإسلام قدس  
الله روحه : من ضيع الأصول ، حرم الوصول . ومن ترك الدليل ،  
ضل السبيل .

وأما السبب فى تحصيله فلا أعلم شيئاً أعظم وأنفع وأقرب فى  
تحصيل المقصود من التقوى قال تعالى ( ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به  
لكان خيراً لهم وأشد تثبيتاً ) وفى الأثر « من حمل بما علم ورثه الله  
علم ما لم يعلم » قال الشافعى رحمه الله .

شكوت إلى وكيع سوء حفظى فأرشدنى إلى ترك المعاصى  
وقال اعلم بأن العلم نور ونور الله لا يؤتاه عاصى  
ومن الأسباب للوجبة لتحصيله ، الحرص الاجتهاد قال تعالى ( ولو  
علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ) ومنها إصلاح النية وإرادة وجه الله والدار  
والآخرة فإن النية عليها مدار الأعمال ، ولا يتم أمر ولا تحصل برأكته  
إلا بإصلاح المقصد والنية ، وهناك أسباب أخر تذكر فى المکتب المؤلفة  
فى آداب العلم والتعلم ليس هذا محل بدعها وحلى على محمد وآله وصحبه وسلم .

## الرسالة الثالثة والخمسون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً ، وجعل في كل زمان فترة من الرسل بقايا من أهل العلم يجددون ما اندرس من أعلام اللثة والدين تجديدأ ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأكبره تكبيرأ ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين آمنوا به وهزروه ونصروه وسلم تسليماً كثيراً .

إلى جناب الفضل ، والشيخ للبجل ، شيخ المدرسين والتصدرين بحرم الرسول ، ومن لديه من العلماء الأفاضل الفحول ، بعد إهداء السلام والتحية لأنصار اللثة الخفيفة وحماة الشريعة المحمدية ، صدرت هذه الرسالة ، وسودت هذه العجالة ، لما شاع في البلاد العربية ، اليمانية منها والعراقية والتهامية والنجدية مادام الإسلام وعراه ، واناخ بحرمه وحماه ، من الخطب العظيم ، والهول الجسيم والكفر الواضح المستبين ، والأمس بهم أظهر شمائر الملة والدين ، وأن لا ينادى بالصلوات الخمس

في أوقاتها بالتأذين ، والأمر بهتك ستر حرم المسلمين وكشف وجوههم  
 للفجرة والغاصين ( تكاد السموات يتفطرن منه وتلشق الأرض وتخز  
 الجبال هدأ ) وتطير قلوب أهل الإسلام إعظاما لشأنه وكفراً ورداً ،  
 كيف تهدم قواعد الملة والإسلام ، وتظهر شعار الكفر وعبادة الأصنام  
 وترفع رايتها بين الأنعام ، بالحرم والبلدة الحرام ؟ فلو لا كان من القرون  
 من قبلكم أولوا بقية يتهون عن الفساد في الأرض إلا قليلا ممن أنجينا  
 منهم واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه وكانوا مجرمين ) أما في الزوايا  
 خبايا ؟ أما للمعلم والرجل بقايا ؟ وقد قال ﷺ لعدي بن حاتم لما وقد  
 عليه بعد أن فر إلى الشام هاربا « ما يفرك ؟ أتفر من أن يقال الله  
 أكبر فهل تعلم شيئا أكبر من الله ؟ » فتسألهما من حادثة وقضية ،  
 جاءت بهدم الإيمان والأركان الإسلامية ، وقلم القواعد النبوة .

يسكاد لهذا المستجن بطيبة ينادى بأعلى الصوت يا آل هاشم

وقد بلغنا عنكم ما تمر به نفوس المسلمين ، من رد ذلك الإفك  
 المبين والواجب علينا وعليكم أعظم من ذلك ، من الجحد والاجتهاد في  
 رفع أهلام أوضح الشرائع والمسالك ، وقد تواترت همدنا بمحمد الله  
 الأخبار ، عن كافة العرب من جميع الأقطار بإنكار ذلك ورده والحكم  
 بأنه من أظهر شعائر الكفار ، ومن فعله وجب معاجلته بالحرب والدمار  
 والكل منهم يعاهد على أنه السابق في تلك الحلبة والمضمار ، فاستعينوا  
 بالله واصبروا ، واهدوا أن أنصاركم ومددكم جميع أهل الإسلام وذوو  
 البصائر من أهل النخوة ولاقدام ، فإياكم إياكم والمداهنة والتساهل في  
 الجهاد والإنكار ( فزل قدم بعد ثبوتها ) أو تهوى إلى الدرك الأسفل من النار .

كفى حزناً بالدين إن حاله إذا خدله قل لنا كيف ينصر  
 قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم  
 هزواً ولعباً من الذين آوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء  
 واتقوا الله إن كنتم مؤمنين \* وإذا ناديتكم إلى الصلاة اتخذوها هزواً  
 ولعباً . ذلك بأنهم قوم لا يعقلون ) فتدبروا هذه الآية الكريمة ، وتفطنوا  
 لما دلت عليه أداة الشرط من نفى الإيمان عن ترك التقوى ولم يأت  
 بما أمر به ، ولم يأت عما نهى عنه ، من موالاته أهل الكفر والردى  
 والعبثة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو مقرر عند أهل العلم  
 والهدى ، ونحن نعلم أن الله سينصر دينه ويهلك كلفه وأنه لا يصلح  
 عمل المفسدين . ولكن نحب لكم الاعتصام بحبل الله والدخول في جملة  
 أنصاره (وما النصر إلا من عند الله . إن الله عزيز حكيم) والمعهود من  
 الدولة العثمانية من عهد السلطان سليم ابن السلطان يازيد من وقت  
 ولايتهم على الحرمين الشريفين من أوائل القرن العاشر إلى وقتنا  
 وأوائل عصرنا ، هو المبالغة في تعظيم الحرمين الشريفين زادهما الله  
 تشریفاً وتكريماً ومهابة وتعظيماً ، فلمل هذه الحوادث من بعض النواب  
 والوزراء الذين لا خبرة لهم بسبيل الرشاد والهدى ، ولا لهم لهم بأسباب  
 السعادة والنقى ، وصلى الله على إمام المتقين ، وعلى آله وصحبه والتابعين آمين

## الرسالة الرابعة والخمسون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي اقترض تغيير المنكر باليد واللسان والجنان ، وأخذ الميثاق على ورثة الرسل بالبلاغ والبيان ، وأن لا يداهنوا في دين الله مفروراً بمبائل الشيطان وأن لا يركنوا إلى مفتون بزخارف الهدياز ، وإن ظن أنه من أهل البصيرة والإيمان والصلاة والسلام على سيد من جاهد في ذات الله : وإمام من حارب كل من استعبده صنعه أو جاهه أو هواه . من الفقير إلى الله سبحانه عبد الطيف بن عبد الرحمن بن حسن إلى الشيخ أبي بكر بن محمد جعنا الله وإياه على الطاعة وجنبنا سبل الفتنة والشناعة .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

أما بعد فقد وصلت إلى رسالتك إلى شيخنا الوالد حفظه الله ومتعنا والمسلمين بيانه ، وقد أحسنت فيها بذكر المعتقد وبيانه ، وأنت اقتديت فيه بكلام أئمة الدين كالإمام أبي حنيفة وغيره من السلف الماضين ، وهذا هو المصد منكم ، وقد أشرت به إليك وقت اجتماعنا ، إذ بذكر المعتقد وتقريره والتبري من أهل البدع كالجهمية والمعتزلة والاشعرية والكروامية



والماتريديّة ، يحصل لنا نحن وإياك اتفاق الكلمة وصلاح الطوية ، نسأل الله أن يمن بذلك . لكنك أسأت بذكر أمور يحصل منها نفور واشمئزاز وهذه معاكسة ظاهرة لما اشترت به إليك شفاها ومتابعة لفرض نفس شيطاني ، لا لقصد شرعي إيماني . من ذلك إنك لما ذكرت أن الرسالة ليست لك بل لبعض أسلافك من علماء الاحساء وأنه كان أشعري الاعتقاد اعترفت وصرحت بأنك نقلتها لبعض الاخوان بخطك وهذا فيه مالا يخفى من التهمة القوية حيث أثبتتها بخطك ، وأشعتها في قومك ، ورهطك غير ملتفت لرد ما فيها من الزور والبهتان ، وأن آيات الصفات وأحاديثها من المتشابه ، وغير ذلك مما ساق من خرافاته ، وبما نقي من غلطاته ووهلاته ، وأنت مع ذلك لم تتحاش من نقلها وأهدائها إلى الاخوان وكذلك سميت هذا الرجل وهددته مع ما ارتكبه من علماء المسلمين . وما هكذا للعروف من هدى أهل العلم والإيمان فانهم لا يكتبون الضلال والباطل والزور ، إلا لرده ودفعه في نفس ذلك للزبور ، وأنت قد خالفت هديهم وخرجت عن طريقتهم ، ومن سلك مسالك التهم فلا يلومن من أساء به الظن

ثم إن خط الرجل حجة عليه ودهواه أنه ناقل دعوى تفتقر إلى إثبات ودليل فلا غرو أن حكم شيخنا الوالد بخطك عليك وأشار برد أبا طيله إليك ، وقد ذكرت أنك كنت متأسيا حال النقل بما في الفقه الأكبر لأبي حنيفة في العميدة السليمة الحميدة وهى الله أن يحقق ذلك وهى تسليمه كيف ساغ لك أن تكتب ضدها ولا تبين ما فيه ؟ ولو أخذت بواجب أمر الفرقان ، تحلقت بخلق أهل الإيمان ، المذكور في قوله سبحانه ( والذين لا يشهدون في الزور وإذا مروا باللغو مروا كراما ) لما وجه الوالد ولا غيره إليك رداً ولا ملاما ، ولكن :

## • عرضت نفسك لبلبل فاستهدف •

ومن ذلك قولك قد تمادى بنا الكلام ، حتى خرجنا عن اللقاع  
تشبيها لأولى الأفهام ، ودعنا لكثير من الأوهام ، وهذا تصريح منك  
بأن أخذك بخطك من باب الوهم ، ومن المعلوم أنه لم يكن مما يفيد اليقين  
والثبوت ، فأقل أحواله تنزيلا أن يكون من باب الفراسة والحكم بالقرائن  
القوية ، ومن زعم أن الحكم بها من باب الأوهام فسفسطه وجعله مما  
لا يحتاج برهانه وتقريره بسط كلام. ولا يشك من له أدنى مسكة من عقل  
أن من اعتنى بنسخ كذب الزندقة والتعطيل والتنجيم مع دهواه أنه  
لا يستقدها فهو مخبول العقل ليس هنده من وازع الدين ما يقتضى تركها  
هذا المسلمنا هذه الدهوى وتركنا الأدلة والقرائن على استحسنائها  
واعتقادها ، وأدعى من هذا وأمر وأوضح منه من نظر في خطك واعتبر  
أنك تقول أنه لم يظهر لك في حال نفاك لتلك الرسالة من نفي إثبات  
الصفات للوحدى إلى التعطيل ما فهمه شيخنا الوالد حفظه الله ، فإن كنت  
لا تفهم من قول هذا لرجل في ربه : أنه لا داخل العالم ولا خارجه ولا  
فوقه وإن ما دل على حقائق صفات الله سبحانه ونعوت جلاله من الآيات  
القرآنية والأحاديث النبوية معدود عند السلف من التشابه ونحو ذلك  
من كلامه — فإن كنت لا تفهم من هذا نفيا ولا تعطيلًا فلتبكي ذلك  
النوع أين أولو البصائر والأفهام ؟ أين المناضلون عن ملة الإسلام ما هذه  
الإمكارة جليلة ، وسفسطة جدلية ، فإن صبيان المكاتب ، فضلا عن  
أولى العلم والمراتب ، يعلمون أن هذه العبارة صريحة في التعطيل ، غير  
محملة للتصحيح والتأويل ، وقد كنت أعلن بك دون هذه الإمكارة ، وأحسب  
أنك ترعوى عند المحافة والخباية ، لا سيما بعد إطلائك على هذا الرد النفيس

وما تضمنه من براهين الإثبات والتقديس ، فخلت أن همتك ترتفع به  
الى فوق ، وانك لا ترضى سبيل الليل والعوق ، وأن أفراخ اليونان لا تعودك  
عن الوصول ، وأن أسلاف القوم لا يصدونك عن سنن الرسول ، لكن كما قبل  
خفافيش أهشاه النهار بضوءه ووافقها قطع من الليل مظلم  
وقولك إن للفاهيم تنفق وتختلف جوابه أن الاتفاق والاختلاف إنما يقع  
عند ذوى البصائر والعقول والافهام السليمة في خير صرائح العبارات  
ومنطوقها وفي غير الدلالة للطباقية ، ولا يمتري هائل فضلا عن عالم أن  
الذي خالف فهمك فهم شيخنا فيه ، صريحه ومنطوقه يرد زعمك وينافيه  
ثم إنك إذعت أولا أنك سليم العقيدة موافق لما في الفقه الأكبر لأبي  
حنيفة ولما عليه الأئمة الذين حكيت أقوالهم وهذا حسن جيد لكن يعكر  
عليك ويناقضه قواك بعد ذلكى وقفت بعد ذلك على كلام لبعض العلماء  
ينافى بعض ما فيها قلت إليه ، وهرات عليه ، لكونه أقرب للسلامة ، وأشبه  
بهدى أهل الاستقامة ، وهذا تصريح منك بالميل الى خلافها والتعويل  
على سواها بعد اعتقادها وهو مخالف ومناقض لكلامك الأول حيث  
زعمت أنك كنت في حال ثقلها متأسيا بما في الفقه الأكبر

ثم يا هذا قد استدلت على رجوعك بقضية عمر في المشتركة وبما صح من  
رجوع كثير من أئمة الاجتهاد عن أقوال ظهروا لهم الحق في خلافها والرجوع إلى  
الحق أولى وأحق — لكن لا يخفى أن رجوعهم من اجتهاد الى اجتهاد بخلاف من  
رجع من ذنب يأثم به ولا يؤجر عليه بل غايته بعد التوبة أن يفر ، ولذلك  
قالوا بصحة الاجتهاد الاول . فإن قلت الشبه ليس من كل الوجوه بل  
من حيث الرجوع الى الحق ، قلت لاى شيء ؟ هات من قوله ( قل يا عبادى  
الذين آمنوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله . إن الله يغفر الذنوب جميعا )

والمدول عن الدليل الصريح المطابق من كل الوجوه يقدح في فهم الرجل وتأليفه

ثم إنك تقول : أعلم أني بحمد الله خير مستنكف عن قبول الحق ولا مستكبر ولا مستحقر . وأقول أي كبر أعظم وأدنى من أنفة الرجل أن يدهى إلى الله ظاهراً ويرد قوله الذي قد شاع ويلسخ جهاراً ويعدهو ذنوبه وخطاياهم من باب الاجتهاد ؟ وقد أهرضنا عن غير ذلك من علامات بطر الحق . وأما كون شيخنا الوالد صرح باسمك في الرياض فهو منه اهتمام بالواجب الشرعي ، فإن الرجل إذا خيف أن يفتن به الجهال ، ومن لا يميز هندم في نقد أكاويل الرجال ، فجيئته يتعين الإعلان بالإنكار ، الدعوة إلى الله في السر والجهار ، ليعرف الباطل فيجتنب ، وتهجر مواقع الآثم والريب ، وارطالت كتب الجرح والتعديل ، وما قاله أئمة التحقيق والتأصيل ، فيمن آثم بشيء يقدح فيه أويحط من رتبة ما يحدث به ويرويه ، لرأيت من ذلك هجبا ، ولعرفت أن سعي الشيخ محمود قولاً وسبباً ثم إنك تذكر أن الرد صار لهوام والظن سلباً ووقية في أعراض علماء الإسلام وفي هذا من تزكية نفسك والالتزيم به ذكرها ما لا يخفى وما أظن عالماً بقوله أنا عالم وقد قال عمر رضي الله عنه : من قال أنا عالم فهو جاهل ومن قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا في الجنة فهو في النار انتهى

والعالم من يخشى الله ، وهذا مأخوذ من قوله تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلماء ) فإن الآية تقتضي حصر العلماء في أهل الخشية كما تقتضي حصر الخشية في العلماء ، وحقيقة العلم هو ما جاءت به الرسل من معرفة الله سبحانه بصفات الكمال ونعمت الجلال إثباتاً لا تعطيلاً ، وتقريباً لا تعطيلاً وذلك يقتضي من إسلام الوجه له ، والتبذل إليه وحده لا شريك

له حبا وإجلالا وتعظيما وذلا وإخلاصا وانقيادا وهو محسن في ذلك بعدم الانحراف عما جاءت به الرسل طاعة لهم وتكريما، وهذا أيضا يقضى العلم بالأوامر الشرعية، لأن الجاهل لا يحسن السير، ولا بد في العلم بهذا من النفوذ إلى ما جاء به الرسل فيعرف الحكم من دليله. وأما غير ذلك من أنواع العلوم التي أحدثت بعد خير القرون في العقائد والمبادء بما لم يشرع كما عليه كثير ممن يدعى العلم في باب معرفة الله سبحانه وتعالى، فإنهم أخذوا العقيدة في هذا الباب عن أهل القوانين الكلامية، كالجمامية وغيرهم ممن خرج عن العقائد السلفية، وكما عليه كثير من أهل الطريق والتصوف فإنهم أخذوا من التبعيد بالذوق والمقول ما لم ترد به هذه الشريعة، وكذلك من اقتصر على تقليد للتأخرين في الأحكام، ولم يلتفت إلى أخذ الحكم من هدى سيد الأنام، فهذا ونحوه وإن جاز لهم التقليد فليسوا من أهل العلم بالأجماع كما حكاه الحافظ بن عبد البر رحمه الله.

وبالجملة فلو عرفت حقيقة العلم لأحجبت عن هدى نفسك من أهله ولايقنت أن من ابتغى معرفة الله سبحانه وتعالى مما نصبه مشايخ اليونان والفلاسفة من الألحة العقلية وللوازين الكلامية، وأخذ عن تلامذتهم الذين نشأوا على ملتهم، ودانوا ببيدعتهم، ولم يلتفت إلى ما جاء به الوحي من الآيات الكريمة والأحاديث النبوية، زاعما بأنها ظواهر لفظية ومجازات لغوية، وأن قانون للنطق هو القواطع العقلية والبراهين الجلية وأن ما جاءت به الكتب وأخبر به الرسل من صفات الله معدود من منشابه الكلام، معروف عن حقيقته عند ذوى البصائر والأفهام، فنفى لذلك صفات الكمال، وأغرب في سلب نعمت الجلال، وأضاف إلى ذلك

تقليد مشايخه في الأحكام والفروع ، فلم يأخذ من هدى الرسل العلم النبوع ، فهذا ونحوه من أضل الناس وأبعدهم عن هدى للرسلين ، فضلا عن أن يكون من علماء المسلمين ، وإن انضم إلى ذلك الضلال عن معرفة توحيد العبادة الذي هو فعل العبد وعمله وكتبه ، فاتخذ الآلهة من دون الله أرباباً فاجبهم كعب الله وذل وخضع واستغاث واستعان ، وذبح لغير الله القرىبان ، وحلف تمظيها وتفخيها ، ورجا أن يكون الند له شفيماً وهو نافع هناك تشتد الرزية وتعظم البلية ، ويعلم أن هؤلاء الضرب من الناس بينهم وبين الإسلام أبعد بون وأن الأمر كما قيل .

نزولاً بمكة من قبائل هاشم ونزلت بالبيداء أبعد منزل

والمقام يستدعي أكثر من هذا ولكن العاقل يسير فينظر والسلف قد أنكروا على من سماهم علماء فما بالك بمن سمي نفسه عالماً وتشبع بالمال يخط نمود بالله من الخذلان .

هذا وفي رسالتك شيء من الهمز والتنصنع والمداينة ، والغش والحقد والشاحنة وعدم التثبت وأن الأولى الأسرار إليك وترك ما كتبتك وكذلك في تسمية من خاض في هذا هوأما أهل لغو بالفضول — مالا يخفى على أرباب العقول ، ولو شئت أن أبين لك من الأولى بذلك كله فأقيم لك الإبراهيم على أنك متصف به لفعلت ، وصجلت وقررت وحققت ، ولكن سأترك ذلك ليوم تبدو فيه الأسرار ، ويظهر الله مكنون الضمائر ، ولو صرحت بما في نفسك من الرد وصجلت وناضلت لكان أليق بك فإن من أظهر ماني نفسه حري بالرجوع إلى الحق بخلاف من كنتم وداهن كما قيل :

فلانت أرى لإلهدوا محارباً أو آخر خيراً منه هندی المحارب

وكان قصدي منك أيها الشيخ أن تكذب ما تعتقده وتدع الزكية  
والعقاب ، وتطرح كل شك وارتياب ، فإن ذلك أجمع لأقرب  
للانفاق ، ( والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ) وصلى الله على سيدنا  
محمد وآله وصحبه وسلم .

\*\*\*

## الرسالة الخامسة والخمسون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ونحمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو  
على ما أسبغ من جزيل نعمائه وأهلم أنه إنما خلق على مكانتك وابتدائك  
بالخطاب ما يلقى منك من الليل إلى الأسلام والسنة وعجة أهله ونصرتهم  
وهذا من أجل النعم وأفضل العطايا الإلهية والمنح الربانية وأنت في مكان  
وزمان قل خير ، وكثر شره ، وقبض فيه العلم وفشا الجهل ، وكثر  
الجدال والمراء ، وتناول أهل البدع والأهواء ، فإن من الله عليك بقبول  
الإسلام والسنة ونصرتهم وعجة أهلهم والقيام بما أمر الله به من أداء  
الواجبات وترك الفواحش والنكرات رجوت لك الظهور والنصر والإقبال  
في الدنيا والآخرة . وربما كثر لديك محب الدين والقائم به واستأنس  
بك أهل الخير وصرت حصنا ومعقلا يرجع اليه في نصرة الدين . ولعمري  
الله أن هذا من أفضل شعب الإيمان الواجبة وأهلها وأحبها إلى الله  
وأسنها بل هو أفضل من نوافل العبادة الفاصرة . وأين تنفع النوافل  
ومتى ينفع بها من أهل نصرة الإسلام والسنة مع القدرة على ذلك ؟  
وهل يرجى الخير من رجل يرى حرمة الله تلتك ودينه يتهن وصنة  
نبيه ترك ونطرح ولا يجد من نفسه حية ولا غيره ولا أنفة من ترك



دين الله ومن مصيبتة وهجره ، اجاء به رسوله من توحيد الله تعالى  
والإيمان به ؟ هذا الصنف لا يرجى خيره وإن زعم أنه من عباده المؤمنين  
الأفراد فتأمل هذا وليكن منك على بال قول الشاعر

قد رشحك لأمر لو فطنت له      فارباً بنفسك أن ترعى مع الحمل

وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم



## الرسالة السادسة والخمسون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن بن حسن إلى الأخ المكرم عبد  
الله بن علي بن جريس سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فاحمد اليك الله الذي لا إله  
إلا هو على نعمه ، واخط وصل وصرنا ما ذكرت من الأخبار عنكم  
وعن الإمام وعن عمان فالحمد لله على سوابغ الفضل والإحسان ، وأوصيك  
بتقوى الله والرغبة فيما عنده والتماس مرضاته ، والحذر من الاختارار  
بهذه الحياة الدنيا فإن الله حذر من الاختارار بها في مواضع من كتابه ،  
واذكر قول العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى

وإنك قد عاقبتك سمدي قلبك المعنى رهين في يديها مسلم

والبيتين بعده وأعرف المراد بسمدي ، ونسأل في خطك عن صلاة  
التراويح في السفر جماعة فاعلم أن العبادات توقيفية ، وترك الشارع  
لفعل مع قيام مقتضيه دليل للفرك ، كما أن فعله دليل لطلب الفعل ،  
وقد سافر هو عليه السلام وأصحابه عدة أسفار في رمضان ولم ينقل عنه ولا عن  
أحد من أصحابه فيما بلغنا فعلها جماعة ، وهذا دليل كاف شام من المعارض

( والثاني ) أن المشرع في السفر قصر الرباهية وترك النوافل الرواتب  
وهي آكد النوافل على الصحيح . بل لم يشرع الجمعة والعيدين وما  
فرضان وهذا بين بحمد الله وأيضاً فقول شيخ الإسلام ومن وافقه :  
تفعل النوافل المحلقة في السفر لا المقيدة يدخل هذه القضية ويستفيد منها  
طالب العلم منه وقولك في الورقة : « وهو مما تسن له الجماعة » عبارة  
بها تساهل والجماعة تشرع له تبعاً لا استقلالاً كما هو مقرر في محله .

وأما اتفاق الغزو على الصوم فكنت أحب لهم فعل الأفضل وموافقة  
السنة في عدم الاتفاق على ترك قبول الرخصة التي يحبها الله

هذا وأعلم أن هذا هو الموجب لترك فعلها جماعة وأما انتهى من  
ذلك فلم أنه منه أحداً وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم



## الرسالة السابعة والخمسون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد العفيف بن عبد الرحمن إلى الأمير الكرم ناصر آل عبد الله  
آل راشد والأخوان عبد الحسن السلطان وأحمد آل عبيد وجار الله  
آل حمد ورشيد آل علي وموسى الشايع وحمود آل عبد الله آل جار  
الله سلمهم الله تعالى .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد وصات خطوطكم ، وتذكرون أن بعض جامعتكم انفردوا  
بأنفسهم ، وفارقوا جامعتهم ، وجعلوا لهم جمعة في الحلقة الأولى ، وأنهم  
قبل ذلك كانوا مجتمعين مع جامعتهم ، يصلون جمعة واحدة ، وأن بعض  
من ينتسب إلى العلم أفتنام بانفردهم ، وصلاتهم جمعة ثانية في البلد لغير  
حاجة تدهو إلى ذلك . فاعلموا أن الذي عليه جمهور أهل العلم تحريم  
تعدد الجمعة في قرية واحدة يشملها اسم القرية ، وكذا ما قرب منها  
هرفاً أو سمع النداء فلا يجوز تعدد الجمعة وتفريق جماعة المسلمين إلا للحاجة  
كضيق للمسجد وبعدهم عن القرية ، وقد كان الناس على عهد رسول  
الله ﷺ يأتون الجمعة من الموالى وما حاذاها ، وهي على ثلاثة أميال

من المدينة ، وجرى العمل بذلك على عهد رسول الله ﷺ ، وهدى  
أبي بكر وعمر ومن بعدهم ، وصرح علماؤنا ببيان صلاة من صلى جمعة  
ثانية بنذر إذن الإمام ونذر حاجة داهية وأوجبوا عليه الإعادة ظهراً  
وقواعد الشرع تدل على هذا ، فالجماعة إنما شرعت للائتلاف وللاودة  
والمماونة على ذكر الله ، وتفق أهل الإسلام بعضهم من بعض وتحصيل  
الفضل بالذخيرة ، وإغاظة العدو بترك الفرقة ، ودلت أصول الشريعة  
أيضاً على تحريم ما أوجب الفرقة ، واختلاف الكلمة وللشاقة ، قال تعالى  
( واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ) وانفراهم من الجماعة بالسكنى  
في عقدة أخرى ، لا يبيح مفارقة الجماعة بأحداث جمعة أخرى ، ومن رأى  
هذا من اللسوغات واللبيعات لهذا الفعل الخالف لأصول الشرع ، فهو  
مصاب في عقله فالواجب عليكم نصيحتهم وإرشادهم ، ودهوتهم إلى الله برفق  
( والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ) وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

\* \* \*

## الرسالة الثامنة والخمسون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد العليّ بن عبد الرحمن إلى الأخ عبد الله بن علي بن جريس ألهه الله الرشدي أمره والكيس .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

واخط وصل وسرنا عافينكم وحال أهل عمان ماتخفاكم : قل العلم وفشا الجهل ، وتجاوّر للتبندة ، والواجب التجرد للدهوة إلى الله ، والجهاد في سبيله حسب الطاقة ، لا سيما بالحجة والبيان ، وأحق خلق الله بالجهاد ، من يليكم من الجهمية الضلال ، ونشر العلم وبيان السنة من أوجب الواجبات وأفضل الطاعات ، ووصل إلينا السؤال الذي يورده بعضي للمحدثين ، وهو أنه نسب إلى شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أنه ذكر عن الإمام أحمد أنه كان يصلي خلف الجهمية .

وجواب هذا لو سلم من أوضح الواضحات عند طلبة العلم وأهل الأثر ، وذلك أن الإمام أحمد وأمثاله من أهل العلم والحديث ، لا يختلفون في تكفير الجهمية ، وأنهم ضلال زنادقة ، وقد ذكر من صنف في السنة تكفيرهم عن عامة أهل العلم والأثر ، وعد اللالكائي رحمه الله تعالى منهم هداةً يعتقد من ذكروا في هذه الرسالة ، وكذا عبد الله بن الإمام

أحمد في كتاب السنة ، وانحلال وابن أبي مليكة في كتاب السنة ،  
وإمام الأئمة ابن خزيمة قرر كفرهم ونقله عن أساطين الأئمة وقد حكى  
كفرهم شمس الدين ابن القيم في كافيته عن خمسمائة من أئمة المسلمين  
وعلمائهم ، والصلاة خلفهم لا سيما صلاة الجمعة لا تنافي القول بتكفيرهم  
لكن يجب الإفادة حيث لا تمكن الصلاة خلف غيرهم ، والرواية المشهورة  
عن الإمام أحمد هي المنع من الصلاة خلفهم ، وقد يفرق بين من قامت  
عليه الحجة التي يكفر تاركها ، وبين من لا شعور له بذلك وهذا القول  
يميل إليه شيخ الإسلام في المسائل التي قد يخفى دليها على بعض الناس ،  
وعلى هذا القول فالجهمية في هذه الأزمنة قد بلغتهم الحجة ، وظهر الدليل  
وعرفوا ما عليه أهل السنة واشتهرت الأحاديث النبوية ، وظهرت ظهوراً  
ليس بعده إلا المكابرة والعناد ، وهذا حقيقة الكفر والإلحاد ، كيف لا  
وقولهم يقتضى تعطيل الذات والصفات ، والكفر بما اتفقت عليه الرسالة  
والنبوات ، وشهدت به الفطر السليمة ، مالا يبق معه حقيقة الربوبية  
والإلهية ، ولا وجود لذات للقدسة للنصفة بجميل الصفات ، وهم إنما  
يعبدون هدماً لا حقيقة لوجوده ، ويتمدون من الخيالات والشبه ما يعلم  
فساده بضرورة العقل من دين الإسلام هند من عرفه ، وعرف ما جاءت  
به الرسل من الأثبات . والبشر المريب وأمثاله من الشبه والسخام من  
نفي الصفات ما هو من جناس هذا المذكور عند الجهمية المتأخرين . بل  
كلامه أخف إلحاداً من بعض هؤلاء الضلال ، ومع ذلك فأهل العلم  
متفقون على تكفيره ، وعلى أن الصلاة لا تصح خلف كافر جهمي أو  
غيره ، وقد صرح الإمام أحمد فيما نقل عنه ابنه عبد الله وغيره أنه  
كان يعيد صلاة الجمعة وغيرها ، وقد يفعله المؤمن مع غيرهم من المرتدين

إذا كانت لهم شوكة ودرله ، والنصوص في ذلك معروفة مشهورة فحيل  
طالب العلم إلى أما كتبها ومظانها ، وبهذا ظهر الجواب عن السؤال  
الذي وصل منكم ، ورسالتك وصلت وسرنا حسن جوابكم وما فيها  
من النقول عن أهل العلم ، ونرجو أن الله يوافقنا وإياكم لما يجب  
ويرضى صلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

\* \* \*



## الرسالة التاسعة والخمسون

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم منيف بن نشاط  
سأله الله وشد حبله ( بالعروة ) الوثقى وناط ، ومن عليه بالتزام التوحيد  
والفرح به والاختباط .

سلام عليكم ورحمته وبركاته .

وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو وهو لأحمد أهل ( وهو  
على كل شيء قدير ) وأضأله الطيف بن وبكم في تيسير كل حسير ، مما  
جرت به الأقضية الربانية والمفادير ، وأحوالنا على ما تعهد من الصحة  
والسلامة وترادف النعم لولا غلبة الأهراض عن شكر تلك النعم والتقصير  
نشكو إلى الله قلوبنا القاسية ، ونفوسنا الظالمة ، فنعم المشتكى ، ونعم  
المولى ونعم النصير .

وكتابك وصل إلينا مع النظم الطيف ، الصادر عن الأخ منيف ،  
فسرنا بأفصاحه وإعلامه عن محنتكم ، وسلامتكم وحسن معتقكم وطويتكم  
فأحمد لله على الطيف والتسديد ، ومعرفة حقه سبحانه وما يجب له على  
العبيد ، فاجتهد في طلب العلم وتعليمه ، والدعوة إلى دين الله وسبيله

فإنك في زمان قبض فيه العلم وفشا الجهل ، وبطل الدين وغبرت السنن  
لا سيما أصول الدين ، وعمدة أهل الإسلام واليقين ، في باب معرفة الله  
بصفات كماله ، ونموت جلاله ، وقد أُلحد في هذا من أُلحد ، وأعرض عن  
الحق فيه من أعرض وجحد ، حتى عطلوا صفات الله تعالى التي وصف بها  
نفسه ، وتعرف بها إلى عبادته ، كملوه على خلقه ، واستوثقوه على هرشه ،  
وكلامه وتكليمه ، ومحبيه وخلق ، ورضاء وغضبه ، وبجيشه ونزوله ، فسلطوا  
التأويل على ذلك ونحوه ، حتى عطلوا الصفات عن حقائقها ، وحرفوها عن  
موضعها ، وصرفوها عن دلالتها ، كذلك الحال في عبادته وحده وتوحيده ،  
ومعرفة حقه على هيئته ، فأكثر الناس وللتسبين إلى الإسلام ضلوا في  
هذا الباب ، فصرفوا للأولياء والصالحين ، والقبور والأنصاب والشياطين ،  
خالص العبادة ومحض حق رب العالمين ، كالحب والدعاء والاستغاثة ، والتوكل  
والإجلال والتمظيم والذل والخضوع ، بل خلّاهم صرحوا بإثبات التدبير  
والنصرif لمعبوداتهم مع الله ، فجمعوا بين الشرك في الآلهية والشرك في  
الربوبية ، وهذا أمر لا ينحاشون عنه ، بل يصرحون به ويفخرون به ،  
ويدهون أنهم من أهل الإسلام (ألا إنهم هم الكاذبون) وهذا الشرك لم  
يصل إليه شرك جاهلية العرب وقد جرى كما ترى من أناس يقرؤن القرآن  
ويدهون أنهم من اتباع الرسول ، فنعود بالله من الحور بعد الكور ، ومن  
الضلال بعد الهدى ومن النفي بعد الرشاد

كذلك باب تجريد متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم في الأصول  
والفروع قد ترك ، وصعد عن أكثر من يدهى العلم والدين ، والعمدة  
وللرجع إلى أقوال من يعتقدونه من للتسبين وللدّهين ، ولو تكلم أحد  
بانكار ذلك لعد هتدم من البله والمجانين ، هذه أحوال جمهور للتشرهين

والمُتدينين ، فهل ترى فوق هذا غاية في غربة الحق والدين ؟ فعليك بالجد والاجتهاد في معرفة الايمان وقبوله ، وإيثاره والتواصي به ، لعلك أن تنجوا من شرك هذا الشرك والتعطيل ، الذي طبق الأرض وهلك به أكثر الخلق جيلا بعد جيل ، وماذا كثره من الأهراب من الفرق بين من استعمل الحكم بخير ما نزل الله ، ومن لم يستعمل ، فهو الذي عليه العمل واليه المرجع عند أهل العلم ، ولعل الكلام يقع شفاها إذا وصلت إلينا ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

\* \* \*

# الرسالة الستون

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ منيف بن نشاط لازال،  
بين اسمه واسم أبيه ارتباط

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . والخط وصل وصلى الله لما يرضيه  
تذكر حديث أبي سعيد، فقول الرسول مقبول، وعلى العين والرأس  
محمول، وما دل عليه يحصل إن شاء الله، ولكن أنتم أبيتم إلا الخروج  
والتعلم عند ابن هنيق، هذا إن شاء الله به كفاية . فأما مسألة الذبائح ومن  
استدل على ذبيحة الوثني وللرند بقوله تعالى ( فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ) فهو  
من أجهل الناس بكتاب الله وسنة نبيه وإجماع الأمة، وهو كمن يستدل  
على لبس الحرير بقوله تعالى ( قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده ) والجهلي  
بالتأويل وأسباب التنزيل ضرره وصل كبار العلماء، فكيف الحال بالخلفاء  
والعوام، وأعلم أن قوله تعالى ( وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم )  
فسر بحل الذبائح وأنها هي الطعام، ومفهوم الآية تحريم ذبائح غير أهل الكتاب  
من الكفار وللشركين، واحتج بهذا أهل العلم، ومفاهيم كلام الله وكلام  
رسوله حجج شرعية، وفسر للراد من قوله تعالى ( فكلوا مما ذكر اسم الله عليه )  
بأن الراد به ذبيحة للمسلم والكتابي إذا ذكر اسم الله عليه  
أخذ من مفهوم آية للسنة، وهذا هو المشهور المقرر، وفي ذلك كلام

أبحاث لا يحتاج إليها في مثل هذا المقام ، لكن من أهمها أن بعض المحققين ذكروا أن الحكمة في تخصيص ذبائح أهل الكتاب بأنهم يذكرون اسم الله ، ولا يذكرون اسم من عبده عند الذبائح للأكل والاحم . وأما ذبحوه تقربا إلى غير الله فهو حرام ، وإن ذكرت التسمية عليه ، والمنصود ماذبح للحم ، وذكروا أن تحريم ذبيحة المشرک غیر السكتانی لأنه لا يأتي بالتسمية ويسجل الميتة وهذا نظر منهم لأصل من هلك بالحكم بالمظنة كما هلك بالحدث بوجود النوم لانه مظنة ، فقول القائل : إن ذبيحة المشرک تباح إذا ذكر اسم الله جهل بهذا ، وخروج عن صلب المؤمنين ، وقول السائل : هل التسمية كلا إله إلا الله ؟ فليست مثلها من كل الوجوه ، ولا ينظر في ذلك إلى هذا البحث

(وما المسأل الثانية) وهي قولك . من كان في سلطان المشرکین وعرف التوحيد وعمل به ، ولكن ما عاдам ولا فارق أوطانهم ؟

(الجواب) أن هذا السؤال صدر عن هدم تعقل لصورة الأمر ، وللعنى المقصود من التوحيد والعمل به ، لأنه لا يتصور أن يعرف التوحيد ويعمل به ولا يعادى المشرکین ، ومن لم يعادهم ، لا يقال له عرف التوحيد وعمل به ، والسؤال متناقض ، وحسن السؤال مفتاح العلم ، وأظن مقصودك من لم يظهر العداوة ولم يفارق ، ومسألة إظهار العداوة غير مسألة وجود العداوة ( فالأول ) يندبره مع الخوف والعجز لقوله تعالى ( إلا أن تنقوا منهم نقاة ) ( والثاني ) لا بد منه ، لأنه يدخل في الكفر بالطاغوت ، وبينه وبين حب الله ورسوله تلازم كلى لا ينفك عن المؤمن ، فمن عصى الله بترك إظهار العداوة فهو عاص لله ، فإذا كان أصل العداوة في قلبه فله حكم أمثاله من

العصاة . فإذا انضاف إلى ذلك ترك الهجرة فله نصيب من قوله تعالى  
(إني الذين تتوهم الملائكة ظالمي أنفسهم) الآية لكنه لا يكفر ، لأن  
الآية فيها الوعيد لا التكفير .

(وأما الثاني) الذي لا يوجد في قلبه شيء من العداوة فيصدق عليه  
قول السائل : لم يعاد للمشركين ؛ فهذا هو الأمر العظيم ، والذنب الجسيم ، وأى  
خير يبقى مع عدم عداوة المشركين ؟ والخوف على النخل والمساكن ليس  
بمدر يوجب ترك الهجرة قال تعالى (يا هادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة  
فإياي فاعبدون)

(وأما المسأل الثالثة) وهي من كان في دار الإسلام ولا تعلم أصول  
الدين ولا قواعده ولا جل الجهل بها صار يعزرو ويوقروا أهواء الدين

فالجواب أن أحوال الناس تتفاوت تفاوتا عظيما وتفاوتهم بحسب  
درجاتهم في الإيمان إذا كان أصل الإيمان موجودا ، والتفريط والترك إنما  
هو فيما دون ذلك من الواجبات والمستحبات ، وأما إذا هدم الأصل  
الذي يدخل به في الإسلام ، وأعرض عن هذا بالكلية ، فهو كافر أهراس ، فيه  
قوله تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس) الآية وقوله  
(ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا) الآية ، ولكن عليك أن  
تعلم أن المدار على معرفة حقيقة الأصل ، وحقيقة الفائدة ، ويعبر عن  
التعبير المشهور ، وتعزيزه وتوقيفه كذلك تحت أنواع أيضا ، أعظمها  
رفع شأنهم ، ونصرتهم على أهل الإسلام ومبانيه ، وتصويب مام  
عليه ، فهذا وجلسه من المكفرات ، ودونه مراتب من التوقيف بالأمور

الجزئية كإياقة الدواة ونحوها، وأما قوله لا بى شريح ، فليس فيه ما يدل  
على تحسين للباطل والحكم به . بل ذكروا وجوها معتددة فى معنى ذلك  
كلها تفيد البعد والتحریم لمثل فعل البوادى . ومن أحسن ما قيل ، إن هذا  
تحسين لفعل صدر فى الجاهلية ، قبل ظهور الشرائع الإسلامية ، فلما جاء  
الشرع أبطل ذلك ، و « إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل » وصلى الله على محمد  
واله وصحبه وسلم

\* \* \*

## الرسالة الحادية والستون

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الطيف بن عبد الرحمن ، إلى الابن محمد بن علي كشف الله  
هذه كل ريب وغم ، وسلك بنا وبه سبل سلف الأمة .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد فاحمد إليك الله تعالى علي ما اختصنا به من سوانح إنعامه ،  
وما البسناه من ملابس إكرامه ، وانخط وصل وما ذكر له صار معلوما  
فأماما أجرى الله من الفن والامتحان ، فله سبحانه فيها حكم يستحق  
عليها الحمد ، منها تميز الحديث من الطيب ، والصادق من الكاذب ،  
وذى البصيرة من الأعمى ، كما دل عليه صدر سورة العنكبوت ، والآيات  
من سورة البقرة وآل عمران ، وغير ذلك من آي القرآن ، ونذكر  
أن أباك يوم يركب ما ظن لعبد الله ولاية ، ولا أن عبد الله ضيعود  
إليه من قريب ، والظن أكذب الحديث وظن السوء أورد أهله للوارد  
للملكة في الدنيا والآخرة والعجب من فقيه يحكي هذا محتجا به وقد  
تربى بحمد الله بين يدي طلبة العلم وأهل الفتوى أى حجة في هذا لو  
كانوا يعلمون ؟

ولو دعوت أباك إلى لزوم السنة والجماعة والوفاء بالعهد الذى بسأل





وهذه المسألة لا يختص بها طالب علم بل كل من كان له نصيب من نور الفطرة ونور الإسلام يعرف هذه للسألة ولا تلتبس عليه ، ومن للقرآن عقائد أهل السنة أن الجهاد باض مع كل إمام بر أو فاجر ، وأبوكم وغيره يعلمون أن للمسلمين بايعوا عبد الله ، وسعود من جهة من بايع وأن البيعة صدرت عن مشورة للمسلمين على يد شيخهم وأمامهم في الدين ، والدنا قدس الله روحه . فأى شيء نسخ هذا ؟ أنت وأبوكم تعرفون حال عبد الله منافيا صاف ، وللوؤمن يعامل ربه ، ولا يتشفي بما يفسد دينه ، نسأل الله لنا ولكم الثبات على دينه الذى ارتضاه لنفسه ونعوذ بالله من اتباع خطوات الشيطان ، والرغبة عن سبيل أهل السنة والقرآن ، وذكر أبيكم حديث ابن عباس فى استفتاحه ﷺ فى صلاته إذا قام من الليل وذاكره بما ظهر لك فيه من حقائق العلم والإيمان وأعرف جلالة هذا المطلوب وعظيم قدره وقدر ما توصل به السائل إلى مطلوبه ، والمقام يتنص البسط لحاجة السائل وغيره ، وأهل الله بمن بذلك ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

\*\*\*

## الرسالة الثانية والستون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اهلم أرشدك الله ، أن الله تعالى خلق الخلق لعبادته ، للجامعة  
لمعرفته ومحبته ، والخضوع له وتمظيمه ، والإنابة إليه ، والتوكل عليه ،  
واسلام الوجه له . وهذا هو الإيمان المطلق للأوردية في جميع الكتب  
الساوية ، وصائر الرسالات النبوية . ويدخل في باب معرفة الله توحيد  
الأسماء والصفات ، فيوصف سبحانه بما وصف به نفسه من الصفات ،  
ونعوت الجلال ، وبما وصفه به رسوله ﷺ ، لا يتجاوز ولا يوصف  
إلا بما ثبت في الكتاب والسنة . وجميع ما في الكتاب والسنة يجب  
الإيمان به من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكييف ولا تمثيل ،  
قال الله تعالى ( الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى ) فأسماءه كلها حسنى  
لأنها تدل على الكمال المطلق ، والجلال المطلق ، والصفات الجميلة ،  
فثبت ما أثبتته الرب لنفسه ، وما أثبتته رسوله ، لا نعطله ، ولا للحد  
فيه ، ولا نشبه صفات الخالق بصفات المخلوق ، فإن تعطيل الصفات  
عما دلت عليه كفر ، والنشيه فيها كذلك كفر ، وقد قال مالك بن  
ابن أنس رحمه الله لما سأله رجل فقال : ( الرحمن على العرش استوى )  
فاشتمد ذلك على مالك حتى هلته الرضضاء إجلالا منه وهيبة له من

انلوض فى ذلك ، نم قال رحمه الله : الاستواء معلوم ، والكيف غير معلوم ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . يريد رحمه الله السؤال عن الكيفية ، وهذا الحق يقال فى جميع الصفات لأنه يجمع الإثبات والتنزيه

ويدخل فى الإيمان بالله ومعرفة ، الإيمان بربوبيته العامة الشاملة لجميع الخلق والتسكين ، وقيوميته العامة الشاملة لجميع التدبير والتيسير والتمكين ، فالخلقات بأسرها متفكرة إليه فى خلقها وإنشائها وإبداعها قال تعالى ( يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغنى الحميد \* إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد \* وما ذلك على الله بعزيز ) .

ويدخل فى الإيمان إيمان العبد بتوحيد الالهية الذى تتضمنه شهادة الإخلاص : لا إله إلا الله ، فقد تضمنت نفي استحقاق العبادة بجميع أنواعها عما سواه تبارك وتعالى من كل مخلوق ومربوب ، وأثبتت ذلك على وجه السكال الواجب والمستحب لله تعالى ، فلا شريك له فى فرد من أفراد العبادة ، إذ هو الإله الحق المستحق المستقل بالربوبية والملك والعز والغنى والبقاء ، وما سواه فقير مربوب ، معبد خاضع ، لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، فعبادة سواه أظلم الظلم ، وأسفه السفه ، والقرآن كله رد على من أشرك بالله فى هذا التوحيد ، مبطل لمذاهب جميع أهل الشرك والتشديد ، آسر مرغب فى إسلام الوجه لله والإنابة إليه ، والتوكل عليه ، والتبطل فى عبادته ، والعبادة فى أصل اللغة لمطلق الذل والخضوع ، ومنه طريق معبد إذا كان مذلا قد وطأته الأقدام كما قال الشاعر

تبارى هتافاً ناجيات واتبعت      وظيفة وظيفا فوق مور معبد

واستعملها الشارع في العبادة الجامعة لكمال المحبة وكمال القل والخضوع ، وأوجب الإخلاص له فيها كما قال تعالى ( إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فأعبد الله مخلصا له الدين ) وهذا هو التوحيد الذي جاءت به الرسل ، ونزلت به الكتب ، والعبادة إذا خالطها الشرك أفسدها وأبطلها ، ولا تسمى عبادة إلا مع التوحيد انتهى

ويدخل في العبادة الشرعية كل ما شرعه الله ورضيه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة كمحبة الله وتعظيمه وإجلاله وطاعته ، والتوكل عليه والإنابة إليه ، ودعائه خوفا وطعما ، وسؤاله رغبا وهبا ، وصدق الحديث ، وأداء الأمانة ، والوفاء بالهدود ، وصلة الأرحام ، والإحسان إلى الجار واليتيم ، والسكين وابن السبيل ، وكذا النحر والنذر فإنهما من أجل العبادات وأفضل الطاعات ، وكذا الطواف ببيتة تعالى ، وحلق الرأس تعظيما وهدودية ، وكذا سائر الواجبات والمستحبات ، فحق الله على العباد أن يعبدوه وحده لا شريك له ، ولا يشركوا به شيئا ، والشرك في العبادة ينافي هذا التوحيد ويبطله كما قال تعالى لما ذكر خواص أوليائه ومقربى رسله ( ذلك هدى الله يهدى به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون ) والشرك قد عرفه النبي ﷺ بتعريف جامع كما في حديث ابن مسعود أنه قال يا رسول الله أى الذنب أعظم ؟ « قال أن تجعل لله ندا وهو خليفك » والنند المثل والشبيه ، فمن صرف شيئا من العبادات لغير الله فقد أشرك به شركا يبطل التوحيد وينافيه . لأنه شبه الخلق بالخالق وجعله في مراتبه ، ولهذا كان أكبر الكبائر على الإطلاق ، ولما فيه من سوء الظن به تعالى ، كما قال الخليل عليه السلام ( أفكألهة دون الله تريدون . فما ظنكم برب العالمين ) قال العلامة

ابن القيم أى فما ظنكم أن يجازيكم إذا لقينموه وقد هبتم غيره ؟ وما  
ظنتم بأسمائه وصفاته وربوبيته من النقص حتى أحوجكم ذلك إلى عبودية  
غيره ؟ فلو ظننتم به ما هو أهله من أنه ( بكل شيء عليم ) وعلى كل  
شيء قدير ) وأنه غنى عن كل ما سواه وكل ما سواه مفتقر إليه ، وأنه  
قائم بالقسط على خلقه ، وأنه المتفرد بتدبير خلقه ، لا يشرك فيه غيره  
والعالم بتفاصيل الأمور ولا تخفى عليه خافية من خلقه ، ولا يكفى لهم  
وحده لا يحتاج إلى معين ، والرحمن بذاته ، فلا يحتاج في رحمته إلى  
من يستعطفه ، وهذا بخلاف الملوك وغيرهم من الرؤساء فإنهم يحتاجون  
إلى من يعرفهم أحوال الرعية وحوادثهم ، والذي يعينهم على قضاء  
حوادثهم ، وإلى من يسترهم ويستعطفهم بالشفاعة ، فاحتاجوا إلى  
الوسائط ضرورة لحاجتهم وهجزهم وضعفهم وقصور علمهم ، فأما القادر  
على كل شيء ، الغنى بذاته عن كل شيء ، العالم بكل شيء ، الرحمن  
الرحيم الذى وسعت رحمته كل شيء ، فإدخال الوسائط بينه وبين خلقه  
تنقيص لحق ربوبيته وآلهيته وتوحيده وظن به ظن السوء وهذا يستحيل  
أن يشهره لعباده ، ويمتنع فى العقول والفطر وقبحه مستقر فى العقول  
السليمة فوق كل قببح انتهى .

إذا هرفت هذا فصلاح العبد وفلاحه ، وسعادته ونجاته ، وسروره  
ونعيمه ، فى أفراد الله بهذه العبادات ، والأناة إليه بما شرعه لعباده  
منها ، وأصلها كمال المحبة وكمال الذل والخضوع كما تقدم هذا سر العبادات  
وروحها ، ولابد فى عبادة الله من كمال الحب وكمال الخضوع ، فأحب  
خلق الله إليه ، وأقربهم منزلة عنده ، من قام بهذه المحبة والعبودية ،  
وأثنى عليه سبحانه بذكر أوصافه العلاء ، فمن أجل ذلك كان الشرك

أبغض الأشياء إليه لأنه يلتصق هذه المحبة والتخضوع والانابة والتعظيم ويجعل ذلك بينه وبين من أشرك به ، والله ( لا يغفر أن يشرك به ) لأنه يتضمن التسوية بينه تعالى وبين غيره في المحبة والتعظيم وغير ذلك من أنواع العبادة .

قال تعالى ( ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله ) أخبر سبحانه أن من أحب شيئاً دون الله كما يحب الله ، فقد اتخذته نداً ، وهذا معنى قول المشركين لمعبوداتهم ( إن كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين ) فهذه تسوية في المحبة والتأله ، لا في الآلات والأفعال والصفات ، فمن صرف ذلك لغير آله الحق قد أعرض عنه وأبق عن ماله وسيد فاستحق عقته وبغضه ، وطرده عن دار كرامته ومنزل أحبائه .

والحبة ثلاثة أنواع : محبة طبعية كمحبة الجائع للطعام ، والظمان للماء ، وغير ذلك ، وهذا لا يتسلزم التعظيم ، ( والنوع الثاني ) محبة راحة وإشفاق كمحبة الوالد لولده الطفل ونحوها ، وهذه أيضاً لا تتسلزم التعظيم ( والنوع الثالث ) محبة أنس وألفة وهي محبة المشركين في صناعة أو علم أو مرافقة أو تجارة أو سفر بعضهم لبعض ووجودها فيهم لا يكون شركاً في محبة الله سبحانه ، ولهذا كان رسول الله ﷺ يحب الحلوى والعسل ، وكان أحب الشراب إليه الخلو البارد وكان أحب اللحم إليه الذراع ، وكان رسول الله ﷺ يحب نسائه وكانت عائشة أحبهن إليه ، وكان يحب أصحابه ، وأحبهم إليه الصديق .

وأما المحبة الخالصة التي لا تصلح إلا لله وحده ، وهي أحب العبد بها غيره كان شركاً لا يغفره الله ، فهي محبة العبودية الملتزمة للذل

والخضوع والتمظيم وكمل الطاعة ، وإثارة هلى غيره ، فهذه الحبة لا يجوز  
تعلقها بغير الله أصلا ، وهى التى سوى المشركون بين آلهتهم وبين الله  
فيها ، وهى أول دعوة الرسل ، وآخر كلام العبد المؤمن الذى إذا مات  
عليه دخل الجنة اهترافه وإقراره بهذه الحبة ، وإفراد الرب بها ، فهى  
أول ما يدخل به فى الإسلام ، وآخر ما يخرج به من الدنيا إلى الله ، وجميع  
الأعمال كالأدوات والآلات لها ، وجميع المقامات وسائل إليها ، وأنساب  
لتحصيلها وتكميلها وتخصيصها من الشوائب والعلل ، فهى قطب رضى  
السعادة وروح الإيمان ، وساق شجرة الإسلام ، ولأجلها أنزل الله  
الكتاب والحديد ، فالكتاب هاد إليها ، ودال عليها ، ومفصل لها  
والحديد لمن خرج عنها ، وأشرك مع الله غيره فيها ، ولأجلها خلقت  
الجنة والنار ، فالجنة دار أهلها الذين أخلصوها الله وحده ، وأخلصهم لها ،  
والنار دار من أشرك فيها مع الله غيره ، وسوى بينه وبين الله فيها ، فالقيام بها  
واجب علما وعملا وحالا ، وتصحيحها هو تصحيح شهادة أن لا إله إلا الله ،  
فحقيق لمن نصح نفسه ، وأحب سعادتها ونجاتها ، أن يتفطن لهذه اللساقة ،  
وتكون أهم الأشياء عنده ، وأجل علومه وأعماله ، فإن الشأن كله فيها  
والمدار عليها ، والسؤال عنها يوم القيمة ، كما قال تعالى ( فوربك لنسألنهم  
أجهين عما كانوا يعملون ) قال غير واحد من السلف عن قول لا إله  
إلا الله ، وهذا حق ، فإن السؤال كله عنها ، وهن أحكامها وحقوقها ،  
قال أبو العالية : كلمتان يسأل عنهما الأولون والآخرون ، ماذا كنتم  
تعبدون ؟ وماذا أجبتم المرسلين ؟ فالسؤال عما كانوا يعبدون ؟ سؤال عنها  
نفسها ، والسؤال عما ذا أجابوا المرسلين ؟ سؤال عن الطريق والوسيلة  
المؤدية : هل سلكوها ، وأجابوا الرسل لما دعوهم إليها ؟ فعاد الأمر كله إليها



وأمر هذا شأنه حقيق بأن تنفى الخناصر ، ويمض عليه بالنواجذ ،  
ويقبض فيه على الجمر ، ولا يؤخذ بأطراف الأنامل ، ولا يطلب فضلة ،  
بل يجعل هو الطلب الأعظم ، وما سواه إنما يطلب فضلة . والله المستول  
أن يمن علينا بتحقيق ذلك علما وعملا وحالا ، ونعوذ بالله أن يكون حظنا  
من ذلك مجرد حكايته ، وصلى الله على عبده ورسوله محمد النبي الأمي  
وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

\*\*\*

## الرسالة الثالثة والستون

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخوان من أهل الحوطة سلام  
عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد اهلوا أن الله بعث محمداً بالهدى ودين الحق، فالهدى هو العلم  
النافع، ودين الحق هو العمل الصالح، ولا يسكنى أحدهما من الآخر في  
النجاة والسلامة من الوعيد الديني والآخرى، وقد من الله تعالى عليكم  
بدين الإسلام، واختصكم به دون كثير من الأناس لما أتاح الله لكم شيخ  
الإسلام محمد بن عبد الوهاب، فدها إلى مادته إلى الرسل من معرفة الله  
وخشيته، وعبادته وحده لا شريك له، والإنبياء بالأركان الإسلامية والأصول  
الإيمانية، فأمر الله بذلك من قبله ونصره، ورفع قدرهم وشأنهم، وجعلهم  
ملوكاً عليهم الامم، ويتفاد لامرهم جمهور العرب بأديتهم وحاضرتهم ولم يزلوا  
كذلك قاهرين حتى حدث ما حدث، ووقع ما وقع من الاهراض والقسوة  
والتأدي على معاصي الله، فسلط عليهم العدو، وافترقت الكلمة وانخرم  
النظام، وهنا الفجرة اللثام في دماء أهل الإسلام وأموالهم، وكثر الخوض،  
ونسى العلم، والتبس أمر التوحيد والإيمان على كثير من الخلق وصارت  
فتنة عمياء صماء، لا يبصر صاحبها ولا يسمع، وما زال غمامها لم ينقشع وليلها

يحلوك ولا يدبر، وابناؤها بساحتكم يحاولون إطفاء نور الله .. فسارها  
وبادروا إلى التوبة والإقلاع والندم والاستغفار، وتعاونوا على البر والتقوى  
وأقام الصلاة وآتوا الزكاة، قال تعالى (والذين يسكنون بالكتاب وأقاموا الصلاة  
أنالا نضيع أجر للصالحين) فراجعوا دينكم قبل أن يحل من أمر الله ما لا تدفعون  
ويتزل من بأسه ما لا تردون (ولكن منكم أمة يدهون إلى الخير ويأمرون  
بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون)

ويجب على من كان يؤمن بالله واليوم الآخر أن يعينهم بحسب طاقتهم  
بيده أو بلسانه، وهذا من أسباب بقاء التوحيد فيكم والاسلام، وحمائكم  
ديادكم من هبادة الأوثان والأصنام، وحفظ ما حولكم الله من ضوايق  
الفضل والالهام، وكثير من يحصل منهم أسباب ووسائل وفرائع إلى زوال  
النعم، وحلول السخط والنقم، منها الاتهاون بنعمة الاسلام والتوحيد،  
واختلاف القلوب والعداوة الظاهرة، وترك نصرة الاسلام والتوجه لمصائبه،  
والإقبال على الدنيا ونسيان الآخرة، والاستخفاف بالاركان الاسلامية  
كأضاعة الصلاة ومنع الزكاة وأخذها بغير حقها، وترك السمع والطاعة لأولى  
الأمر من الأمراء والعلماء، فهذه أسباب وهلات على نزول العقوبة وحلول  
النقم وانتقال النعمة قال تعالى ( وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا متر فيها  
ففسقوا فيها فحق عليها الفول فدمرناها تدميرا )

ودائرتكم اسيت على الحال الاولى في مبدا الإسلام وبعده والماعقل يعرف  
ذلك في نفسه وأهل بلده وقد ذم الله تعالى من قست قلوبهم ولم يتضرهوا  
عند حلول بأسه وانتقامه قال ( فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرهوا ولكن قست  
قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يمهلون ) وذم الله تعالى من ليس فيهم  
بقية ينهون عن الفساد في الأرض يأخذون على يد السفهاء فقال تعالى

(فلولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الأرض  
إلا قليلا ممن أنجينا منهم . واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين )  
يخبر تعالى أنهم اتبعوا الشبهات ، واثروا اللذات ، فكانوا من جملة المجرمين  
وقال تعالى ( فلولا كانت قرية آمنت فدفعتها إياهم - إنما لإفوم يواسي لما آمنوا  
كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين ) فذات هذه  
الآية هي أن الإيمان والعمل الصالح يكشف العذاب عند نزوله ، ويمتع به  
للؤمن حينئذ من الدهر ، وقد أمدكم الله بنعمه ، وعمر بلدكم ومساكنكم بالإسلام  
والسمع والطاعة ، فاحذروا الرجوع إلى أهتايكم وتبديل النعمة ، وقال تعالى  
( ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فإن الله شديد العقاب ) وقال تعالى  
( لقد كان لسبأ في منكرهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم  
واشكروا له ، بلدة طيبة ورب غفور \* فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم  
وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل حط وائل وشيء من مدر قليل \* ذلك  
جزيناكم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور - إلى قوله تعالى - إن في  
ذلك لآيات لكل صبار شكور ) فتدبروا ما في هذه الآيات الكريمات ، التي  
هي من أوضح الواضحات ، وأبين الحجج والبيانات ، وتفطنوا فيما ذكر من  
الإعراض عن الشكر وما اقتضوه من العقوبة والعذاب ، وفقنا الله وإياكم  
لتدبر الأقول وحسن العمل الختام ، وصلى الله على رسوله ونبيه محمد وآله  
وصحبه وسلم

\* \* \*

## الرسالة الرابعة والستون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ الشيخ حمد بن عتيق ،  
سلمه الله تعالى .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد فنحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، وخطك الشريف وصل ،  
وصلت الله لما يرضيه وما ذكرته صار معلوما ، والله أسأل أن يصلح  
السريرة والملاينة ، ويصلح ما بيننا وبين خلقه ، وما توفيقنا إلا بالله ،  
وما ذكرت من جهة كلام الشارح على آية الأنعام ، وأن قوله تعالى  
( ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع ) نصب على الحال ، فهنا عليه خير  
واحد من المفسرين ، قال الجلال : وجهة النفي حال من ضمير يحشروا ،  
وهي محل الخوف ، وقال البيضاوي ( ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع )  
في موضع الحال من ( يحشروا ) فإن الخوف هو الحشر على هذه الحالة ،  
وقد سبقهم إلى هذا الزجاج . وابن كثير حل المعنى ولم يتعرض لإحراجه  
ويظهر مراده من تقريره كلامه ، قال : وقوله تعالى ( وأنذر به الذين يخافون  
أن يحشروا إلى ربهم ) الآية أي أنذر بهذا القرآن يا محمد ( الذين هم من  
خشية ربهم . مشفقون \* الذين يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب \* الذين  
يخافون أن يحشروا إلى ربهم ) أي يوم القيامة ( ليس لهم ) أي يومئذ ( من

دونه ولى ولا شفيع) أى فى التقريب له ( ولا شفيع ) فيهم من هذابه  
إن أرادهم به ( لعلمهم يتقون ) يملكون فى هذه الدار عملاً ينجيهم الله به  
يوم القيامة من هذابه ، ويضاف لهم الجزاء من ثوابه ، انتهى .

وهو يشير إلى جواز جملة صفة لمحدوف دل عليه السياق ، والعائد  
فى الجملة الوصفية يكفى تقديره ، كقوله تعالى ( واتقوا يوماً لا تجزى نفس  
هن نفس شيئاً ) والبعوى لم يتعرض لتقدير شيء ، وبهذا يظهر الجواب  
من قواك : ما يقال فى تقريره ؟ فإن الله أمر رسوله أن ينذر بالقرآن  
عباده المؤمنين الذين يؤمنون بقلائمه ويخافون فيه سوء الحساب فى يوم  
لاولى لهم فيه ولا شفيع من دونه ( لعلمهم يتقون ) ذلك بفعل ما أسروا  
به وترك ما نهوا عنه ، وعلى الأول يخافون الحشر وسوء الحساب فى حال  
تخليهم وانفرادهم عن الأولياء والشفعاء ، وخصوا بذلك لأنهم هم المتقون  
بالإنذار ، المتقون هذاب ذلك اليوم وعقابه ، بخلاف من تعلق بالأولياء  
والشفعاء ، واعتمد عليهم فى نجاته ، فإنه خير خائف ولا منق لسكون  
جأشه واطمئنان قلبه بولييه وشفيعه ، والله الهادى المرفق وصلى الله على  
محمد وآله وصحبه وسلم .

\* \* \*

## الرسالة الخامسة والستون

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى جناب الأخ للمكرم عبد العزيز بن  
إبراهيم بن عبد الطيف سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فحمد الله الذي لا إله إلا هو ، واخط وصل وسرنا سلامتكم  
وعافيتكم ، جعلنا الله وإياك من أهل العافية في الدنيا والآخرة وتذكر أن  
بعض الناس هندكم ينكر ما نسب إلى ابن منصور من هدواة الدين وموالاة  
للشركيين ، ومسبة أئمة المسلمين ، وجملهم من الخوارج للارقين ، وهذا  
أظهر شيء وأبينه ، هند من عرف حال هذا الرجل وجالسه ونظر في كلامه ،  
فإنه يديه كثيراً جلسائه ، ويذكر في رسائله ومصنفاته ، وهوامشه التي  
يلقها ، والرجل فيه رهوة تمنحه من للدارة والتقية ، حق في كتابه الذي  
زعم أنه شرح على التوحيد ، رأيت فيه من الدواعي وللنكرات ما لا يحصى  
إلا الله ، من ذلك قوله في كلام على قوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس  
إلا ليعبدون ) إن ابن العربي للملكي قال : العبادة هي موافقة القضاء والفدر ،  
وابن عباس يقول : كفر الكافر تسييح ، وهذا رأيت بخط ابن نصر الله  
من أهل دائرته في كلامه على كتاب التوحيد ، ولهذه نظائر واخوات

لا يعرفها إلا من وقف على كلامه من طلبة العلم ، ونبرأ إلى الله أن نهت  
 مسلماً وأن نفترى عليه ونؤذيه بشير ما اكتسب ، وإنما يظن هذا بنا حزب  
 الشيطان وجنده من الجاهلين الذين لم يستضيئوا بنور العلم ، وكتابه الذي  
 وقفنا عليه في هذه الأيام بخط يده ، نظر فيه من يعرفه يقينا من أهل سدير  
 عبد العزيز بن عبيان وغيره وهى بن عيسى من أهل الوشم ، وكثير من  
 طلبة العلم . والعامة شهدوا بأن هذا خطه بيده ، ومسبته فيه للتوحيد ومن جاء  
 به حشو بالزئيل ، وأمر يحميه بتزكية أهل الأمصار ممن عبد القباب والصالحين  
 وجعلهم ( خير أمة أخرجت للناس ) والشيخ واتباعه على أفراد الله بالعبادة  
 عنده خوارج من أهل النهروان ، ويصرح بأن الشيخ ضال مضل ، وأنه أجهل  
 من أبي جهل بمعنى لا إله إلا الله ، وأنه ضل في تخطئة صاحب البردة وأن دعاء  
 رسول الله وطلب الشفاعة منه بعد موته جائز ، وإن الله ابتلى أهل نجد  
 بهذا الرجل ، بل ابتلى به جزيرة العرب ، وأنه لم يتخرج على العلماء ، وإن  
 أهل الأمصار ينون للساجد وللنارات ، وأنه أخذ بلدان للمسلمين بيت مال له  
 ولعياله ، وأنه أتى الأمة من الباب الضيق وهو تكفيرها ولم يأتها من الباب  
 الواسع ، ورد مسائل في كشف الشبه ومسائل في كتاب التوحيد ومن  
 الستة للمواضع التي تكلم الشيخ عليها من السيرة ، وأتى ببجالات وضلالات  
 ووثاقة ومسبة لانهدر ممن يؤمن بالله واليوم الآخر ، ومن كذب بهذا النقل  
 فهو مكابر معاند ، جاحد للحسيات وللنوازل ، والغالب أن هذه للكابرة  
 لا تقع من محب لما جاء به الشيخ من توحيد الله ودينه ، وإنما يذهب إليها  
 من في قلبه مرض يتوصل بهذه للكابرة والمباهنة إلى رد التوحيد وبفضه  
 وبفضي أهله ، وأكثر هذا المصنف ليس لهم التفات إلى ما جاءت به الرسل ،  
 والغالب عليهم هو الغفلة عن ذلك والإعراض عنه ، وقد قال تعالى



( فأعرض عن تولى ) عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم  
من العلم إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى )  
واقراً هذه الرسالة على من ارتاب في أمره وما حل وجادل في دين الله  
( والله يقول الحق وهو يهdy السبيل ) وصلى الله على محمد وآله وصحبه  
وسلم ثم قال رحمه الله .

وأما المسألة التي سنأت عنها في الظلم فجوابها أن الظلم يقع باثنتين  
لا تحل الزوجة بعده لزوجها إلا بعقد جديد وليس له استرجاعها كما نص  
عليه أهل العلم والله أعلم .



## الرسالة السادسة والستون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن بن حسن ألى الأخ الشيخ همام  
ابن منصور أنقذه الله من طوارق الفتن والشُرور ، ورفع نعمته عن  
مغاسف الأمور .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فإني أحمد إليك الله لا إله إلا هو على ما ألبسنا من ملابس  
فضله التي لا تخلفها الأنداد ، واستزیده من خزائن بره التي ليس لها  
انقضاء ولا نفاد ،

أما بعد فقد وصل إلينا منك خطابان ( فأولهما ) صادف حين الاشتغال  
بلقاء الأحبة والآل ( وأما الثاني ) فبعد أن القيت عصا الترحال ،  
وارتاح من ألم شوقه القلب والبال ، فبمجرد الوقوف على خطك ومطالعة  
نقشك ووشيك ، بجمت عن الوجه الذي تدلى به علينا ، وعن حقيقة  
للغى الذي تشبر به إلينا ، وما هو اللائق في إجابة أمثالك ، وهل  
يحسن بنا النسج على دنواك ، أو تقتصر على موجب ( وإذا جيتم  
بنحية ) إذ ليس وراها مزية دينية شرعية ، لا كون على بصيرة من

أُمرى ، ومعرفة الحقائق قبل اقتراح زندي . فأخبرني الثقة بالجرح  
والإمديل ، الخبير بما قد شاع هناك من القبل ، أن صاحب الخط يلتمس  
إلى ممارسة العلوم ، للنقل منها والمفهوم ، غير أنه قد نسب هذه  
هفوات ، إن صحت فهي من دظام المضلات ، ولم تقف لها على  
تصحيح يستند ، ولم تلتفت إلى البحث في منها والسند ، اكتفاء  
بأراضه عن الانتهاج بهذه الدعوة لهذا الأصل والمذاكرة ، واستغناء بدم  
التفاتة إلى الإواضة في الله والمؤازرة ، بل كل الناس لديه اخوان ،  
ولاخذان عنده بمجتمعان ، يصاحب أولياء الأوثان ، كما يصاحب عابد الرحمن  
ويأنس لمقالب على عقبه كما يأنس بالثابت على الإيمان ، مع أنه قد  
شرح التوحيد ، وادهى الاتيان بكل معنى ووجز شديد ،

يوما يحزوا ويوما بالعقيق وبالا مذيّب يوما ويوما بالخليصاء  
وتارة تلتحي نجدا وآونة شعب الغوير وطورا قصر تيماء

فهو إن انتسب إلى الحق ، فقد وإلى من خرج منه وهق ،

فقلت إيه له من رجل لو استقام ، وصارم لولا ما هراه من الانتلام ،  
لكني أعلم أن العلم بركات ، والملك لمات ، فأرجو أن يقوده العلم إلى  
ثمراته ، وأن يحول بينه وبين الشيطان وخطواته ، ( اهلوا أن الله يحيى  
الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعفلون ) والقلب بين أصبعين  
من أصابع الرحمن ، كما رواه المحدثون من الأعيان ، فلعل ميت رجائنا  
يحييه من يحيى عظام الميت وهي ربهم ، ولهذا أشرت إلى الشيخ الوالد  
أهز الله قدره ، ورفع بوراة النبيين مجده وفخره ، بأن يرد ذلك الجواب  
ويعلمك بالخطب آتى من أى باب ، طمعا لك فى الأوبة والفلاح ،

وحرصا على سلوك سبيل الهداية والصلاح ، لتلا تتوهم غير ذلك من الأسباب ، التي تنقل هنك من الاستطالة فى الأهراض والاختياب ، إذ هى لا يلتفت اليها المؤمن العاقل ، ولا يأخذ بها الأغر بماحل ، وهى باقية ليوم ترجعون فيه إلى الله ، ويجزى كل قاتل بما زوروه واقتراء ، ولعل الله أن يمن برجوعك إلى الحق بعد الشرود ، ويقضى بصحبتك على توحيد ربنا المعبود ، فإنى أتأسف على تنسكب أمثالك ( والله يقول الحق وهو يهدى السبيل ) وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

\* \* \*

## الرسالة السابعة والستون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخوان المكرمين من أهل  
الخطوة سلمهم الله تعالى وهداهم

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأوصيكم بتقوى الله وطاعته والاهتمام بحبه وتركه التفرق  
والاختلاف ولزوم جماعة المسلمين ، فقد قامت الحجة بكتاب الله وسنة رسوله ،  
وهرقم أنه لا إسلام إلا بجماعة ، ولا جماعة إلا بإمامة الإمامة إلا بطاعة ، وقد  
أناخ بساحتكم من الفتن والحن ما لا تشكوه إلا إلى الله ، فمن ذلك الفتنة  
الكبرى ، والعيبة العظمى ، الفتنة بساكر الشرك أعداء للله والدين ، وقد  
اتسعت وأضرت ولا ينجو للؤمن منها إلا بالاهتمام بحبل الله وتجويد  
التوحيد والتعيز إلى أولياء الله عباد المؤمنين ، والبراءة كل البراءة ممن أشرك  
بالله وهدل به غيره ولم يترزه عما اتحله للشركون ، واقترأ للكذبون ،  
وأفصل القرب إلى الله مقت أعدائه للشركين وبفضهم وعداوتهم وجهاهم ،  
وبهذا ينجو العبد من توابعهم من حون المؤمنين ، وإن لم يفعل ذلك فله  
من ولايتهم بحسب ما أخل به وتركه من ذلك ، فالخذر الخذر مما يهدم

الإسلام ويقلم أساسه قال الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم  
والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين ) وانتفاء الشرط يدل  
على انتفاء الإيمان بمحصل الموالاة ، ونظائر هذه الآية في القرآن كثير ،

وكذلك الفتنة بالبغيه والمحاربين توجب من الاختلاف والتفرق  
والبغيه وسفك الدماء ونهب الأموال وترك أوامر الله ورسوله والإفساد  
في الأرض ما لا يحصى إلا الله ، وذلك مما لا يستقيم معه إسلام ولا يحصل  
بملاسته من الإيمان ما ينجي العبد من غضب الله وسخطه ، وهذه الحالة  
وتلك الطريقة بها ذهاب الإسلام وأهله ، وتساط أهداء الله وتمكينهم  
من بلاد المسلمين وهدم مبانيه والأهلام ، فكيف يسمى فيها من يؤمن  
بالله واليوم الآخر ويؤمن بالجنة والنار ويخاف سوء الحساب ؟

فاتقوا الله عباد الله ولا تذهب بكم الدنيا والأهواء وشياطين الإلس  
والجن إلى ما يوجب الهلاك الأبدي ، والشقاء سرمدي ، والطرده عن  
الله وعن بابه ، والخروج عن جملة أوليائه وأحبابه ، قال تعالى ( قل  
إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو  
الخسران المبين \* لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك  
يخوف الله به عباداه يا عباد فاتقون ) فتدبروا هذه الآيات الكريمات ،  
وساروها إلى ما يحببه الرب ويرضاه من الجملة والطاعات ، واعموا بالقرآن  
واقفوا عند عجائبه وما فيه من الحجة والبرهان ، فإن الله تكفل لمن  
قرأ القرآن وعمل بما فيه أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ،  
وهو حبل الله المتين ، ونوره المبين ، فيه نبا من كان قبلكم وفصل  
ما بينكم ، لا يضل متبعه ولا يطفأ نوره . فما هذه المشاقة ؟ وما هذا

الاختلاف والتفرق وقد جاءتكم النصائح وتكررت إليكم المواظ ؟

قال تعالى ( ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً ) وقال الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ) وقد خرج الإمام أحمد من حديث الحارث الأشعري بعد أن ذكر ما أمر به يحيى بن زكريا قال رسول الله ﷺ « وأمركم بخمس الله أمرني بهن : الجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد في سبيل الله فإنه من خرج من الجماعة قيد ذبر فقد خلع ربة الإسلام من عنقه إلا أن يرجع ومن دعا بدهوى الجاهلية فهو من جنى جهنم » قالوا يا رسول الله وإن صلى وصام قال « وإن صلى صام وزعم أنه مسلم » فادعوا المسلمين بأسمائهم على ما سماهم الله به عز وجل المسلمين للمؤمنين عباد الله وهذه الخمس للذكورة في الحديث ألحقها بعضهم بالأركان الإسلامية التي لا يستقيم بناء ولا يستقر إلا بها خلافا لما كانت عليه الجاهلية من ترك الجماعة والسمع والطاعة نسأل الله لنا ولكم الثبات على دينه والاعتصام بحبله ، والإبتثال لأمره وإتقاء غضبه وسخطه ، فاحذروا الاختلاف ( وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين \* وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون \* وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الإيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إن الله يعلم ما تفعلون ) وصلى الله على عبده ورسوله محمد النبي الأمي العربي الهاشمي وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الثامنة والستون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين \* الرحمن الرحيم \* مالك يوم الدين \* وصلى  
الله على سيد المرسلين ، محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ومن تبعهم بإحسان  
إلى يوم الدين .

من عبد الطيف بن عبد الرحمن بن حسن إلى من يصل إليه من  
علماء المسلمين وأصرائهم وعامتهم جعلنا الله وإياهم من عرف النعمة  
وشكرها ، في طاعة من أنعم بها ويسرها

سلام عليكم ورحمته وبركاته

وبعد فإذى أوجب هذا الكتاب ذكر ما أنعم الله به عليكم من  
نعمة الإسلام الذى عرفكم به وهداكم وتسمون به فلا يعنى باسم المسلمين  
إلا أنتم ، وما أعطاكم الله فى هذا الدين من النعم أكثر من أن يحصر  
لكن منها نعم كل واحدة منها حصولها نعمة عظيمة لأن المعارض لها  
قوى جدا أولها كون الدعوة إلى دين الإسلام ما قام فى بيانها والدعوة  
إليها إلا رجل ، فلما شرح الله صدره واستنار قلبه بنور الكتاب والسنة  
وتدبر الآيات وطالع كتب التفسير وأقوال السلف فى المعنى والأحاديث



الصحيحة فسافر إلى البصرة ثم إلى الاحساء والحرمين لعله أن يجد من يساعده على ما عرف من دين الإسلام فلم يجد أحداً ، كلهم قد استحسن العوائد وما كان عليه غالب الناس في هذه القرون المتأخرة إلى منتصف القرن الثاني عشر ، ولا يعرف أن أحداً دعا فيها إلى توحيد العبادة أو أنكر الشرك للناس له ، بل قد ظنوا جواز ذلك أو استحبابه ، وذلك قد عمت به البلوى من عبادة الطواغيت والقبور والجن والأشجار والأحجار في جميع القرى والأمصار والبوادي وغيرهم ، فما زالوا كذلك إلى القرن الثاني عشر ، فرحم الله كثيراً من هذه الأمة بظهور شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله وكان قد هزم وهو بمكة أن يصل الشام مع الحاج فماتهم هائق فقدم المدينة وأقام بها ،

ثم إن العليم الحكيم رده إلى نجد رحمة لمن أراد أن يرجع بمن يأويه وينصره وقدم على أبيه وصنوه وأهله ببلد حريملا فناداهم بالدهوة إلى التوحيد ونفى الشرك والبرافة منه ومن أهله ، وبين لهم الأدلة على ذلك من الكتاب والسنة وكلام السلف رحمهم الله فقبل منهم من قبل وهم الأفلون ، وأما للالأ والكبراء والظلمة الفسقة فكرهوا دهوته ، فخافهم على نفسه ، وأتى العيلية وأظهر الدهوة بها وقبل منه كثير منهم حتى رئيسهم هيمان بن أحمد بن معمر ثم إن أهل الاحساء وهم خاصة العلماء أنكروا دهوته وكتبوا شبهات تليء عن جهلهم وضلالهم ، وأغرا به شيخ بني خالد فكتب لابن معمر أن يقتل هذا الشيخ أو يطرده فما تحمل مخالفته فنفاه من بلده إلى الدرعية ، فتلافاه محمد بن سمرد رحمه الله بالقبول وبايعه على أن يئمنه مما يمنع منه أهله وولده وهذا أيضاً نعمة عظيمة ، وكون الله أناح له من ينصره ويؤريه والذي أقوى

من ابن سعود وأكثر لم يحصل منه ذلك ، وصبر محمد على عبوه  
الأدنى والأقصى أهل نجد وللوك من كل جهة وبأدام دعام بن داوس  
فوجهم إلى الدرعية على غرة من أهلها ، وقتل أولاد محمد فيصلا وسعودا  
فما زاد محمد إلا قوة وصلابة في دينه رحمه الله على ضيف منه وقلة في  
العدد والمعدد وكثرة من عدوهم ، وذلك من نعمة الله وآياته علينا وعليكم  
فرحم الله هذا الشيخ الذي أقامه الله مقام رسله وأنبيائه في الدعوة إلى  
دينه ، ورحم الله من آواه ونصره فله الحمد على ذلك .

وفيا جرى من ابن سعود شبه لما جرى من الأنصار في بيعة العقبة  
ثم أن أهل نجد وبنى خالد وأهل العراق والأشراف والبوادي وغيرهم  
تجردوا لمداوة هذا الشيخ ومن آواه ونصره وأقبلوا على حربهم بمحدم  
وحديدتهم وكثرة جنودهم وكيدهم فأبطل الله كيد كل من هاداهم ،  
وكل من رام من هؤلاء للوك وأخوانهم أن يطفى هذا النور أطفأ الله  
ناره وجعلها رماداً وجعل كثيراً من أموالهم فيناً للمسلمين ، وهذه  
هبة عظيمة ونعمة جسيمة ، ثم إن الله بفضله وإحسانه أظهر هذا الدين  
في نجد وأذل من هاداه فعمت النعمة أهل نجد ومن ولاهم شرقاً وغرباً  
وحفظ الله عليكم نعمة الإسلام التي رضيها سبحانه لعباده ديناً ، فلم  
يقدر أحد أن يغيرها بقوته وقدرته ، فاشكروا ربكم الذي حفظ عليكم  
دينكم ورد لكم الكرة على من خرج عنه وذلك بالاقبال على التوحيد  
تعلماً وتعليماً ، والأمر بما يحبه الله من طاعته والنهي عما نهى الله  
عنه من المعاصي ، وفي كلام بعض العلماء ما يبين حال أكثر هذه الأمة  
قبل هذه الدعوة من الشرك العظيم فن ذلك قول عالم صنماء الأمير  
محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمه الله هن شيخ الإسلام محمد بن  
عبد الوهاب رحمه الله تعالى

وقد جاءت الأخبار عنه بأنه  
 ويمد لنا الشرع الشريف بما يمدى  
 ويلشجراً ما طوى كل جاهل  
 ومبتدع منه فوافق ما عندي  
 ويعمر أركان الشريعة هادماً  
 (مشاهد) ضل الناس فيها عن الرشيد  
 أهادوا به معنى سواع ومثله  
 يغوث وود بثس ذلك من ود  
 وقد هتفوا عند الشدائد باسمها  
 كما يهتف المضطر بالصمد الفرد  
 وكم هتفوا في سوحها من عقيرة  
 أهلت أخيراً الله ظهراً على حمد  
 وكم طأب حول القبور مقبل  
 ومستلم الأركان منهن باليد

ثم إن الله تعالى لما جمعكم على إمام ترضونه وقد حصل لكم من  
 الأمن والراحة والعافية وكف أيدي الظلمة عنكم مالا يخفى، ثم لما تبين  
 من خلع الطاعة وفارق الجماعة وسمى في الخروج إلى مالا يحبه الله  
 ولا يرضاه من الفتنة في الدين، وشق عصا المسلمين، أوقع الله بهم  
 وبين جمع بأسه وقتل أشرار من معه وأظهر الله جماعة للمسلمين وأمامهم  
 على كل من أفسد ممن قتل في هذه الفتن ونهب وصاروا أذلة وحفظ  
 الله عليكم الجماعة فالواجب علينا وعليكم التواصي بهذه النعم العظيمة  
 والتنافس في هذا الدين الذي من الله به عليكم وهو الذي بعث الله  
 به رسوله وأنزل به كتبه ورضيه لعباده كما قال تعالى (اليوم أكملت  
 لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) وقال  
 تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا  
 الله إن الله خبير بما تعملون) ولا تكونوا كالذين أسوا الله فأناسهم  
 أنفسهم أولئك هم الفاسقون • لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة  
 أصحاب الجنة هم الفائزون) واحذروا نسيان ربكم بالأعراض عما افترضه  
 عليكم وأقبلوا على توحيده وطاعته واطلبوا بذلك الجنة والنجاة من النار،

والحق على العلماء والأمراء أعظم ، لأن العامة يبتعونهم ، ويتقربون اليهم بما يحبون ، ومن أحب شيئاً أكثر من ذكره ،

فكونوا أئمة في هذا الدين الذى هو معنى لا إله إلا الله وقد بين الله معناها فى آيات كثيرة من كتابه فإنها دالة على نفي الشرك ، والبراءة منه ومن فعله ، وإخلاص العبادة لله وحده لا شريك له ، وذلك فى آى كثيرة فمن ذلك قوله تعالى ( وأن أقم وجهك للدين حنيفاً ولا تكونن من المشركين ) فقوله ( أقم وجهك ) فيه الإخلاص ( وحنيفاً ) فيه ترك الشرك وقوله ( ولا تكونن من المشركين ) فيه البراءة منهم ومن دينهم ، قال تعالى ( فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص ) والآيات فى معنى لا إله إلا الله أكثر من أن تحصر كقوله ( إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ) وللإله فتح السبب لكم فى معنى التوحيد الذى فيه الفلاح والنجاة ، وصلاح الدنيا والآخرة فلا تلسوا ربكم بالأهراض هن الهدى فيلسيكم أنفسكم ومن هقوبة الأهراض عى البصيرة فى الدنيا والآخرة ، ولا باقى معكم إلا دينكم لمن من الله عليه بحفظه ، والأقبال عليه ، والعمل به ولتفهموا أن الدنيا ما للإنسان منها إلا ما كان لله ، وغير ذلك زائل

هذا ما نوصيكم به وننذركم عليه هامة ، والعلماء والأمراء خاصة ، فيجب عليهم أن يكونوا صبوراً فى هذا الدين بالرغبة فيه والترغيب ، وأن يكونوا سديناً وهوناً لمن أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، وأن يتفقدوا أهل بلدكم فى صلاتهم وتعليم دينهم ، وكفهم عن السفاهة وما يجرم عليهم ، لأن الله سائلهم عنهم ، وبالله التوفيق وصلى الله على سيدنا محمد وآله ومحبيه أجمعين

## الرسالة التاسعة والستون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن الأخ إلى المكرم عبد الرحمن بن محمد  
ابن مانع سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، وانلطف وصل وصلى الله لما  
يرضيه ، وسرنا ما ذكرت من العافية ، والحمد لله على ذلك وتسأل أرشدك الله  
عن يرى أن أحاديث الصفات تجري على ظاهرها وشك في معناها من غير  
اعتقاد حقيقته ، ويستتر بالتفويض ، فهل نكفره بدعواه أو حتى يختبر ؟

فأعلم أرشدك الله أنه لا بد من الإيمان بأن الله مستو على هرشه بائن  
من خلقه ظاهر فوق جباهه ، ليس في ذاته شيء من مخلوقاته ولا في مخلوقاته  
شيء من ذاته ، كما دلت على هذا الكتب السماوية والنصوص النبوية  
والقواطع العقلية ، وأجمت عليه الأمم التي تؤمن بوجود الله وبربوبيته  
العامة ولكن لما خاض الناس في علم الكلام وهربت كتب اليونان وقدماء  
الفلاسفة الذين هم من أجهل خلق الله وأضلهم في النظريات والضروريات ،

فضلا عن السمعيات بمجاءات به النبوات ، حدث بسبب ذلك من الخوض والجدال في صفات الله ونعوت جلاله التي جاءت بها الكتب وأخبرت بها الرسل ما أوجب لكثير من الناس تعطيل وجود ذاته وربوبيته كما جرى للاتحادية والحلولية ، فن باب الكلام وللنطق دخلوا في هذا السكر الشليم ، والإفك العظيم ، ومنهم من هطل صفات كاله ونعوت جلاله ، التي وصف بها نفسه ، ووصفته بها رسله ، وتمدح بها وأثنى عليه بها صفوة خلقه وخلاصة بريته ، حتى آل هذا القول والتعطيل بأهله إلى أنه شبهوه بالعدم المحض ، فلم يصفوه إلا بصفات سلبية ، ولم يثبتوا له من صفات كاله ونعوت جلاله ما هو عين الكمال والتعظيم والإيمان والإجلال

واختلف هذا القسم اختلافا كثيرا في أصول للقلات وفروها ، فمنهم من طرد الباب في جميع الصفات ، ومنهم من أثبت بعضها زعما منه أن العقل لا يثبت سواها ، ونفي ما عداها من الصفات كما هو للمعروف عن ينتسب إلى الأشعري والسكراني ، ثم هؤلاء قد يقولون في آيات الصفات وأحاديثها تجري على ظاهرها ، يريدون أنها تتلى ولا يتعرض لإثبات مادلت عليه من المعنى للراد والحقيقة المقصودة ، بل يصرحون برد ذلك ونفيه ، ومقصود السلف بقولهم أمروها كما جاءت ، وقول من قال تجري على ظاهرها إثبات مادلت عليه من الحقيقة ، وما يليق بجلال الله وعظمته وكبريائه ومجده وقيوميته وحده ، كما ذكر الوليد بن مسلم عن مالك واليث وسفيان الثوري ، والاوزاعي أنهم قالوا : أمروها كما جاءت بلا كيف فقولهم أمروها كما جاءت رد على الممثلة الذين لا يرون مادلات عليه وجاءت به من الحقيقة المقصودة والمعنى المراد ، وقولهم بلا كيف رد للمثلة الذين يعتقدون أن ظاهرها فيه تمثيل وتكييف ( تعالي الله عما يقولون علوا كبيرا ) ومذهب السلف إثبات

مادت عليه الآيات والأحاديث على الوجه اللائق بجلال الله وعظمته وكبريائه  
 ومجده ، ومن قال تجرى على ظاهرها وأنكر للمعنى المراد كمن يقول في  
 قوله تعالى ( الرحمن على العرش استوى ) انه بمعنى استولى ، وفي قوله ( لما  
 خلقت بيدي ) إنه بمعنى القدرة ، ومع ذلك يقول تجرى على ظاهرها ، فهذا جاهل  
 متناقض لم يفهم ما أريد من قولهم تجرى على ظاهرها ، ولم يفهم أن المظاهر  
 هو مادات عليه نصا أو ظاهرا في معناه المراد ، ولا يلبني في الإيمان الإتيان  
 بقول ظاهر يوافق ما كان عليه السلف وأهل العلم مع اعتقاد نقيضة في الباطن ،  
 بل هذا هين النفاق وهو من أخش السكفر في نصوص الكتاب والسنة ،  
 والسلف وأهل العلم والفتوى لا يكتفون بمجرد الإيمان بالفاظ الكتاب  
 والسنة في الصفات من غير اعتقاد لحقيقتها ومادات عليه من المعنى ، بل لابد  
 من الإيمان بذلك ، وكذا الاستواء على العرش العلو والارتفاع ، وحديث  
 الجارية نص في أن اعتقاد العلو والنفوقية لابد منه في الإيمان وكما دلت عليه  
 النصوص المتظاهرة من الكتاب والسنة كقوله تعالى ( وهو القاهر فوق عباده .  
 إليه يصعد السلم الطيب . تخرج الملائكة والروح إليه . تنزل الكتاب  
 من الله العزيز العليم ) وحديث الرقية وحديث الاستسقاء وغير ذلك مما  
 لا يكاد يحصى

قال أبو مطيع : قال أبو حنيفة في الغنة الأكبر : من قال لأعرف ربي  
 في السماء أم في الأرض ؟ فقد كفر لان الله يقول ( الرحمن على العرش استوى )  
 وعرشه فوق سمواته ، قلت فإن قال إنه على العرش استوى ولكن لا أدري  
 العرش في السماء أم في الأرض ؟ فهو كافر لأنه أنكر أن يكون الله في  
 السماء لانه تعالى في أعلى هليين وأنه يدهي من أهل لامن أسفل ، وهذا  
 يدل على أن من آمن بنفس الانظ ونفى ما يدل عليه من العلو فهو كافر

عنده، وغيره من الأئمة لا يخالفه، وقال مالك رحمه الله : الله في السماء كله بكل مكان، وقد بسط اللالكائي رحمه الله أقوال الأئمة من السلف ومن يعدم على تكفير هذا الضرب من الناس، وقد حبس هشام بن عبد الله الرازي قاضي الري رجلا في النجهم فأظهر التوبة فاحضر عنده فقال الحمد لله على التوبة، فقال هشام إشهد أن الله على هرشه بائن من خلقه فقال أشهد أن الله على هرشه ولا أدرى ما بائن من خلقه؟ فقال ردوه فإنه لم يتب، وذكر الحكم بأسناد صحيح عن محمد بن اسحق بن خزيمة رحمه الله أنه قال من لم يقل إن الله فوق سمواته على هرشه بائن من خلقه وجب أن يستتاب فإن تاب ولا ضربت عنقه ثم يلقي في مزبلة لثلاثين رجة أهل القبلة وأهل الذمة، وبهذا تعلم أن النفويض عند السلف إنما هو في العلم بالكيفية لا فيما دلت عليه النصوص من إثبات صفات الكمال كالعلو والارتفاع والفوقية فإن هذا لا بد من اعتقاده والإيمان به، وقال ابن أبي زيد القيرواني في قوله (الرحمن على العرش استوى) أي بذاته وقد أنكر عليه من لا علم له ولا اطلاع على مذهب السلف والأئمة للتقليد رضى الله عنهم أجمعين وخبط في هذا للقيام بما لا طائل تحته من فضول الكلام الدال على فساد القصد وهدم رسوخ الأفهام، فنعوذ بالله من معرة الجهل والأوهام، وتسجير به من مزلة الأقدام

﴿ وأما للسؤال الثانية ﴾ فيما أشكل من أمر الصخرة فاذكر الشيخ لا إشكال فيه ولا يدل أنها على الأرض ولا بعضها كما توهمه صاحب الهامش لان ارتفاع الصخرة زمن سليمان عليه السلام اثنا عشر ذراعا بذراع الإنسان . ذراع وشبر وقبضة، واسكن دفتها بخت نصر فإنه أمره سكره أن يملأ كل انسان منهم ترسه ترابا ويقذفه في بيت المقدس، ويعدده الروم استولوا على



بيت المقدس وطرحوا الزبل والتراب الكثير على الصخرة مفايضة لبنى  
اسرائيل ، فلما فتحها عمر رضى الله عنه سنة ١٦ بسط رضى الله عنه رداءه  
وجعل يكنس التراب والزبل فيه فأخذ المسلمون يكتسبون معه ويفعلون  
ما فعل ، فإن قصد صاحب الهامش أنها كانت على الأرض قبل أن تكشف  
فصحيح وإلا فوهم والله أعلم ، صلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

\* \* \*

## الرسالة السبعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الاخوين المكرمين سهل بن عبد الله ومحمد بن هيثم حفظهما الله من طوائف الشيطان، وزينهما بزيينة العلم والإيمان

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ما تماقبت خدوات الدهر وروحاته، وانلط وصل وصلكم الله إلى مرضاته وسرني ما ذكرتما من الدهوة إلى الله وما حصل بكما من الانتفاع فالحمد لله على ذلك، وفي الحديث « نصر الله امرء آسمع مقالتي فوعاها وحفظها وبلغها قرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » قلت وهذا من عاجل ثواب الله لأهل العلم

وفي الحديث المبلغين ( ١ ) عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم فإنهم يعطون نضرة في وجوههم يمتازون بها عن سائر الخلق وفي صحيح البخاري « خيركم من تعلم القرآن وعلمه ( ٢ ) » وتعليمه يتناول تعليم معانيه ومادله عليه من الأصول الإيمانية والقواعد الشرعية فإن المعنى هو المقصود، وفي الحديث « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه من خير أن ينقص ذلك من أجورهم شيئا » والأحاديث في المعنى كثيرة .

(١) كذا ولا بد أن يكون قد سقط هنا كلمة مضافة إلى المبلغين فلعل الأصل :  
وفي الحديث فضل المبلغين عن الله الخ .  
(٢) هو حديث مرفوع رواه أحمد وأكثر أصحاب السنن أيضا .

والحديث الأول بقية قد سألني سبل عنها وهي قوله ﷺ ثلاث لا يفلح

عليهن قلب مسلم إخلاص العمل لله ، ومناحة أئمة المسلمين ، ولزوم جاهدتهم ، فإن دهورهم تحيط من ورائهم ، ذكر العلامة ابن القيم وغيره أن المعنى لا يحمل الغل ويبقى فيه مع وجود هذه الثلاث فإنها تنفي الغل والغش وهو فساد القلب وسخامة القلب فالحلص لله إخلاص يمنع وجود الغل في قلبه ويخرجه ويزيله ، لأنه قد انصرفت دواعي قلبه وارادته إلى مرضاه ربه فلم يبق فيه موضع لغل ، وقد أشار تعالى إلى هذا المعنى بقوله ( كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المحاسنين ) فلما أخلص لربه صرف عنه دواعي السوء والفحشاء ، ولما علم إبليس هذا المعنى استناب في قوله ( إلهيادك منهم المحلصين ) فالإخلاص هو سبيل إخلاص والإسلام مركب السلامة ، والإيمان خاتم الأمان ومناحة المسلمين تنافي الغل أيضا فإن النصيح لا يجامع الغل إذ هو ضده ، وكذلك لزوم جاهدة المسلمين مما يطهر القلب من الغل فإن صاحبه للزومه الجماعة يحب لهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لها ، ويسوؤه ما يسوؤهم ويسره ما يسره ، وهذا بخلاف من انحاز عنهم واشتغل بالظعن عليهم والعيب والذم كما يفعله الجهال والضلال مع شيخ الإسلام واتباعه على توحيد الله ودينه ، وكما فعله اخونهم الرافضة والخوارج والمعتزلة والجهمية فإن قلوبهم ممتلئة غلا وخشا ، ولهذا تجدم من أبعاد الناس عن الإخلاص وأغشهم للأئمة والإمة ولا يكونون قط إلا أهوانا على أهل الإسلام مع أي عدونا وأهم وهذا أمر شاهدته الأمة ومن لم يشاهده فقد سمع منه ما يعم الأذان ويشجي القلوب ، وقوله صلى الله عليه وسلم « فإن دهورهم تحيط من ورائهم » هو بكسر الليم وإسكان النون ، وهذا من أحسن الكلام وأجزء ، شبه دعوة المسلمين بالسور والسياج المحيط بهم المانع من دخول عدوم عليهم ، فكانت دعوة

الإسلام سورا وحصنا لمن لزمها تحيط به تلك الدعوة ، فالدعوة تجمع شمل  
الامة وتلم شملها وتحيط بها ، فن دخل في جماعتها أحاطت به وشملته .

هذا وما ذكرتمنا من الأخبار صار معلوما ، والجواب من الرأس من  
قريب إن شاء الله تعالى ، وبلغوا سلامنا محمدا ومحمدا واخوانكم من الطلبة ،  
ومن لدينا الشيخ الوالد المكرم وأولاده وأولادنا بغير وينهون السلام  
وحال التاريخ ، وفي هزمنا الركوب غزاة مع الإمام أيدنا الله وإياه  
بالنصر للدين والسلام

\* \* \*

## الرسالة الحادية والسبعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى جناب الأخ الكرم الشيخ  
محمد بن سليمان آل عبد الكريم البغدادي وفقه الله للإيمان به وتوابعه  
وأطلع الطالبين بدر توفيقه وهدايته .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته :

وبعد فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو وهو الحمد أهل  
وهو على كل شيء قدير ، والكتاب الكريم وصل إلينا وملك برضاه  
وظلمك في سلك خاصته وأوليائه ، وقد سرني غاية السرورة ، وسرحت  
نظري في رياضه للذة بعد للذة ، وحمدت الله على ما من به عليك وأهداه  
إليك من اللذة المعطى والموهبة الكبرى ، التي هي أسنى المواهب ،  
وأشرف المطالب : معرفة دين الإسلام والعمل به ، والبراءة مما وقع  
فيه الأكترون من الشرك الصراح ، والكفر البواح ، من دعاء المولى  
والغائبين ، والاستغانة بهم في كشف شوائب المكروبين ، ونيل مطالب  
الطالبين ، وتحصيل رغبات الراغبين ، عدلا منهم بالله رب العالمين ،  
ومصرف خالص محبة العبودية ، وما يجب من الخضوع لرب البرية ،  
إلى الانداد والشركاء ، والوسائل والشفعاء ، بل وسائل العبادات الدنية ،

صرفت إلى المشاهد الوثنية والمعابد الشركية ، وصرحت بذلك ألسنتهم ،  
وانطوت عليه ضمايرهم ، وعملت بمقتضاء جوارحهم ، ولم ينبج من شرك  
هذا الشرك إلا الخواص والأفراد والغرباء في سائر البلاد ، وذلك  
مصدق ما أخبر به الصادق المصدق بقوله « بدأ الإسلام غريباً وسيعود  
غريباً كما بدأ » ، قال بعض الأفاضل من أزمان متطاولة : الإسلام في  
وقتنا أشد غربة منه في أول ظهوره ، قلت وذلك أنه في أول وقت  
ظهوره يعرفه الكافرون والمنكرون له كما قال تعالى حاكياً عنهم إنهم  
قالوا ( أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا شيء عجاب ) وأكثر المنتسبين  
إلى الإسلام في هذه الأزمان يعتقدون أنه هو الاعتقاد في الصالحين  
ودعوتهم والاستغاثة بهم والتقرب إليهم بأنواع العبادات كالذبح والنذر  
والحلف وغير ذلك من أنواع الطاعات ، وذلك لأنه ولد عليه منيرهم  
وشاب عليه كبيرهم ، واعتادته طبايعهم ، فترام عند تجريد التوحيد  
يقولون : هذا مذهب خامس . لأنهم لا يعرفون غير ما نشئوا عليه  
 واعتادوه لا سيما إذا ساعد المادة الاختراع عن ينتسب إلى العلم والدين  
وهو عند الله معدود في زمرة الجاهلية والمشركين ، فهذا وأمثاله هم  
الحجاب الأكبر بين أكثر العوام وبين نصوص الكتاب والسنة  
وما فيهما من الدين والهدى . ثم أكثرهم قد تجاوز القنطرة وغرق في  
بحار الشرك في الربوبية ، مع ما هو فيه من الشرك في الألوية ، فادعى  
أن للأولياء والصالحين شركة في التدبير والتأثير ، وشركة في تدبير  
ما جاءت به المقادير ، وأوحى إليهم إبليس اللعين ، أن هذا من أحسن  
الاعتقاد في الصالحين : وأن هذا من كرامة أولياء الله الصالحين المقربين  
تعالى الله عما يقول الظالمون ، وتقديس عما افتراء أعداؤه المشركون

وسبحان الله رب العرش عما يصفون .

وحيث من الله عليك بمعرفة الهدى ودين الحق وظهر لك مام عليه  
من الشرك للابيين ، فاعرف هذه النعمة الكبرى وقم بشكرها ، وأكثر  
من حمد ربك والثناء عليه ، واحرص أن تكون إماما في الدعوة إليه  
تعالى وإلى سبيله ، ومعرفة الحق بدليله ، فإن هذا أرفع منازل أولياء  
الله وخواصه من خلقه ، فاغتنم يا أخى مدة حياتك لذلك أن ترجع بها  
السعادة الأبدية ، ومرافقة النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين في  
جنت هاية ، وتأمل ما عند إخوانك من الطلبة في التقصيم من رسائل  
مشايخ الإسلام الداعين إلى الله على بصيرة ، والزم مذاكرة الإخوان ،  
والبحث معهم في هذا الشأن ، وفي غيره من العلوم فإنهم من خوص  
لتنوع الإيمان ، ومن جواهر السكون في هذا الزمان ، وفقهم الله وكتب  
في قلوبهم الإيمان ،

وما ذكرت من الشوق إلى اللقاء والاجتماع بنا فنحن إلى إخواننا  
في الله أشوق وأحرص ، نفسى الله أن يمن بالتلاق ، ويطوى ما بيننا  
من البعد والفراق ، وبلغ سلامنا من لديك من الإخوان المحبين وأنت  
في أمان الله وحفظه وحسن رعايته والسلام

\*\*\*

## الرسالة الثانية والسبعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إلى الأخ زيد بن محمد :

وبعد فقد بلغني منك من نوادر الكواثر وكوارث الحوادث لم أجد إلا تلكىء وشماس ، وتههم ونفاس إذ لا فكرة ثابتة ، ولا روية كاسية ، ولا طريقة صائبة ، وكرهت أن يتبادى بك الأمر ، وتبدو المودة فتتفرج ذات البين ، ويصير ذلك دربه لجاهل منور ، أو هافل ذى دهاء وفجور ، أو صاحب سلامة ضعيف العنان ، خوار الجنان ، وكنت فيما مضى ظهيراً لى على دفع ركضة الشيطان ، وتقنيد رسالة ابن هجلان ، وكنت آتياً من ناصيتك ، وأستبين الخير بين هارضيك وقد كنت من العلوم وللذاكرة بالمكان المحوط ، والحل المغبوط ، ولم نزل بحمد الله للمؤمنين أخا ولإخوانك رداً ، وهذا الحدثان العظيم ما بعده من خطر مخوف ، أو صلاح معروف ، ولا أظن جرحه يندمل بمسبك ، ولا أخال حبه نموت برقيتك ، فقد وقع اليأس ، وأعضل اليأس ، واحتيج إلى النظر فيما يصلح نفسك وخاصتك ، وتفوز منه بإرشاد جنانك ، والأخذ بناصيتك ، والله أسأل تمام ذلك لى ولك ، وتطلبه على يدى ويديك ، والله كالى وناصر وهاد ومبصر لكل من



لاذ بجناحه ، ووقف سائلا يبابه ، وبه الحول والتوفيق

واعلم أن البحر مفرقة ، والبر مفرقة والجو أكلف والليل أخفاف ،  
والسما جلاء ، والأرض صلحاء ، والصمود متعذر ، والهبوط متعسر ،  
والحق رؤف هطوف والباطل شئوف هئوف ، والعجب قاذحة الشر ،  
والضغن رائد البوار ، والنعريض شجار الفتنة ، والفرقة تعرف العداوة ،  
وهذا الشيطان منكى على شماله ، متحبل يمينه ، فاتح حضليه لأهله ،  
ينتظر بهم الشتات والفرقة ، ويدب بين الأمة بالشحناء والعداوة ، عناداً  
لله ولرسوله ولدينه ، تالياً وتأنيباً يرسوس بالفجور ، ويدلى بالفرور ،  
ويزين بالزور ، ويعنى أهل الشرور ، ويوحى إلى أوليائه بالباطل ، دأباً  
له منذ كان ، وحادة له منذ أهانه الله تعالى في حابق الأزمان ، لا ينبجو  
منه إلا من آثر الأجل ، وغض الطرف عن العاجل ، ووطىء هامة  
عدو الدين بالأشد فالأشد ، والأجد بالأجد ، وقد أرشدك والله من  
أوى ضالك ، وصافك من أحميا مودتك بعتابك ، وأراد الخير بك  
من آثر البقيا معك .

ما هذا الذي تسول لك نفسك ، ويلبو به قلبك ويلتوى عليه  
رأيتك ويتخاوص له طرفك ، ويتردد معه نفسك ، ويكثر عنده حركات  
وترحالك ، ويتلون به رأيتك وحقالك ؟ ولم تبج به لإخوانك ونصحاك ،  
وخاصتك وأهوانك ، ولم تلبذ إليهم على صوى ، ولم تملك ما تجده من  
الغيظ والجوى ، أهجمة بعد إفصاح ، أتلبس بعد إفصاح ، أدين غير  
دين الله ، أخلق غير خلق الله أهدي غير هدى محمد ؟ أمثلك يمشى  
لإخوته الضراء ، وتذب إليهم منه الحراء ، أمثلك يضيق به الفضاء ،

وتتكشف في حينه القمراء ؟ ما هذا القمعة بالشنان ، وما هذه  
الوهوة بالاسان ؟

أما أنك عارف بأن الرأي الذى انتطينا صهوة ، وركبنا خاربه ،  
وهو الرأي الأسد ، والمنهج الأسعد ، بكل دليل ورد ، ممن لا يحيط  
به الخزر والعدد ، مع أننا فى زمن ووقت أنت منه فى كن العافية  
وظلها غافلا عما نحن فيه لا تدرى ما يراد بنا ويشاد ، ولا تحصل على  
علم ما يساق منا ويقاد ، نعانى أحوالا تزيل الروامى ، وتقضى أهوالا  
تشيب النوامى ، خاضعين غمارها ، راكبين تيارها ، نتجرع من صابها ،  
ونكرع فى حبابها ، ونحكم مراسها ، ونبرم أراسها ، والعيون تمدج  
إلينا بالحد ، والأنوف تعطس بالكبر ، والصدور تستعر بالغيظ ،  
والأهناق تتناول بالفخر ، والشفا تشعند بالمكر ، والأرض تميد بالخوف  
فلا تنتظر عند الصباح مساء ، ولا عند المساء صباحا ، وأنت لا تدرى  
سوى ما أنت عليه من غايتك التى إليها غدى بك ، وعندها حط  
رحلك ، بل ونحن فى كل يوم وكل ساعة تغدو علينا الأراجيف وتروح ،  
وتظهر أنياب اللنفاق فيما بيننا وتلوح ، وعندنا من يقود للشركين ،  
ويأزمم أزا إلى عباد الله للوحدين ، من لا تدرى خبره ، ولم تعرف  
لباه ، وسوء طويته بالإسلام وأهله ، ونحن ندافعهم عن الإسلام بالمال  
والآل ، والعم والغال ، والنشب والسيد والبلد بطيب نفس ، وقرة  
عين ، ورحب اعطان ، وثبات هزائم ، وطلاقة أوجه ، وطلاقة اسان  
هذا إلى خفيات أسرار ، ومكنونات أخبار ، أنت عنها غافل ، وهن  
الغوض فى غمارها والدفع فى صدرها معرض متجاهل .

والآن قد بلغ فيك الأمر ، ونهض لك الخبر ، وجعل مرادك بين  
يديك ، وعقلك بين عينيك ، هن علم أقول ما تسمع ، فاستقبل زمانك ،  
وقلص إرداتك ، ودع التبعس والتعيس مع من لا يهرع لك إذا خطأ ،  
ولا يتزحزح عنك إذا أهمل ، وأنت والله الحمد من مفاتي هذه الأمة  
في عصرك ، يشار إليك ويقتدى بك بين أهل عصرك ، وقد عرفت  
أن رسول الله ﷺ قد قال في هذا الأمر هو لمن يقال هو لك لا لمن  
يقول هو لي ، ومن رغب عنه لا لمن تجلش عليه ، والآثار عن رسول  
الله ﷺ وأحكامه مضبوطة مسطورة ، محررة في دواوين الإسلام  
مشهورة ، فهل فالحكم مرضى والحق مطاع

فيا مادتنا هاتوا لنا من جوابكم ففيكم لعمري ذو أفانين مقول  
أهل كتاب نحن فيه وأنتمو على ملة تقضى بها ثم نعدل  
أم الوحي منبوذ وراء ظهورنا ويحكم فينا للرزبان للرفل

أنظن أن رسول الله ﷺ ترك الأمر ضدى بدداً مباهل غباهل  
طلاحى ، مفتونة بالباطل مغبونة عن الحق ، لا رائد ولا قائد ، ولا  
ضابط ولا حافظ ، ولا ساقى ولا واقى ، ولا هادى ولا حادى ، كلا  
والله ماتوفى رسول الله ﷺ ولا سأل ربه للمصير إليه إلا وقد ترك  
الأمة على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك . ولقد  
توفى رسول الله ﷺ وما من طائر يقلب جناحيه إلا وقد ذكر للأمة  
منه علماً . وهذا آخر ما وجد من هذه الرسالة والحمد لله رب العالمين  
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الثالثة والسبعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من عبد الطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ عبد العزيز بن حسن  
سألك الله به أهدى السنين .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فحمد الله الذي لا إله إلا هو على نعمه ، وأعطى  
وصل والسؤال عن القهوة وصل مع اشتباهه على الجزم بالحكم واستيفاء  
الدليل بالتعليل والتدليل ، هذا غاية ما يطلب من الجواب ، ومن  
كان له ملكة وهذه معرفة توجب الجزم بالحكم باليقين ،  
والاستدلال على الأحكام والدين فليست به حاجة إلى سؤال  
المستضعفين والقاصرين ، نسأل الله لنا ولكم الثبات على دينه والمعصية  
من القول عليه بلا علم ، والكلام على القهوة قد سبقنا إليه ، وأفضل  
أهل العلم كل منهم أبدى ما عنده ومالديه ، وحسبنا السير على منهاجهم  
واقترناء آثارهم ، وذكر المنقور في مجموعة طرق من ذلك والمجموع عند  
ابن مانع

وما ذكرت من أن مدار الشريعة على رفع المقاسد وجلب المنافع ،  
فنعم هو ذلك ولكن ينبغي أن يعلم أن المقاسد ما طرقت الأمر والنهي

الشريين بالفعل أو بالوسيلة ، وللناسف للطلوبة ما يحصل بها مقصود  
الشارع من الأمر والنهى بالفعل أو بالوسيلة ، وبهذا تعلم فساد التعبير  
بقولك رفع للفاسد ، فإن هذا لا يرتفع ، فالصواب دفع للفاسد لرفع للفاسد  
وقولك : منها ما صرح به الكتاب والسنة ومنها ما هو فى ضمنه  
— تسقيم فاسد بل الكتاب والسنة صرحا بذلك وأوضحاه قال تعالى  
( ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم ) ولم يخرج فرد  
ذلك : ولو قلت ، فقد صرح بذلك الكتاب والسنة أو تضمناه  
— لصالح التعبير ،

وقولك ومن البلوى على أهل الوقت عامة وعلى أهل نجد خاصة  
فى دنياهم الفهوة مع صنف معايشهم . فلا أدري ما يراد بالبلوى هنا ؟  
أهى الابتلاء فى الدين أو هى الابتلاء بالنفقة فقط ؟ فإن كان الاول فلا  
يسلم بمجرد الدعوى ، وإن كان الثانى فالناس درجات وطبقات فى  
اليسر والعسر والميشة ، وتوسع الاغنياء انها ينم لوجوه لا تختص  
بالفهوة أيضاً ، يجرى فى غير ذلك من سائر المباحات .

وأما التعليل بأن فيها مضاراً للأبدان فلا ينبغى أن يؤخذ على  
إطلاقه ، فإن الأبدان الدموية والبلغمية تلتفع بها بلانزع ، والسوداوى  
والصفراوى يمكنه التعديل بالنمر الذى هو غالب هذاه أهل نجد قال  
داود فى تذكرة يمد لها كل حلو

وأما قواك واذا كان الحر يزل العقل عند شربه فهى شاهدنها  
نحاصر العقل عند فقدها ، فهذا الكلام لا ينبغى أن يقال لان الحر  
تزيل العقل بمخامرته أى تغليته وهى لاتزيل العقل ولا تخامره ، بل  
ربما شاربها قوى الذهن حاد الإدراك جيد الحافظة ، والموجود عند فقدها لا يسمى  
مخامرة وإنما كسل وفنور لها لا بها فافهم أيها الاخ وأعط النفوس بارها

وأما قولك وإذا عرضت مضارها على العاقل منهم شهد بها وعابها فيقال  
أى عاقل يراد بهذا؟ أما العامة ومن لاهناية له بمعرفة الأحكام الشرعية  
والأصول الدينية فعقولهم لا تصلح أن تكون ميزانا أو أن تستقل بحكم،  
وأما أهل العلم والدين، وأهل البصائر من ورثة سيد المرسلين ﷺ فعقولهم  
يرجع إليهم مع اتفاقهم وإن اختلفوا فالميزان هو الكتاب والسنة .

وقولك وإفا وزننها العقول السليمة فلا شك أنها لها ولعب - فاللهو

والعب مالا يعود بمنفعة أصلا ويعود بمضرة رجعت على مصلحة، وادخال  
القهوة في هذا التعريف يحتاج إلى أصول ومقدمات «لويطى الناس  
بدهوام» الحديث

وما ذكرت من التعليل قد يجرى في كل مباح كإضاعة الليل،  
والاجتماع على القيل والقال، والحاجة إلى السؤال، وليس ذلك الوصف  
لازما للقهوة، وكذلك كونها تلهي كثيرا من الناس عن الصلاة وتضيع  
عليه الأوقات فهذا قد يجرى لأهل الشهوات واللذائعات وللزاورات قال  
تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تلثمكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) الآية .

وأما كونها لا تنفي من جوع ولا تروى فهذا الوصف يأتي على كثير مما  
يشعاطونه من اللباعات، ولم تأت الشريعة بتحريم مالا ينفي من جوع  
ولا يروى (وما كان ربك نسياً) .

وأما كون مزرعها من بلاد الكفار، ففي كان هندكم امتناعهما زرع  
الكفار ونسجه الكفار وخرج من بلاد الكفار وجمهور أموالكم وما كلكم  
من هذا الضرب؟ «ثكلتك أمك يا معاذ» و«ويح همار» قد كانت  
المدينة في عهد النبوة يجلب إليها من بلاد الكفار أنواع المأكول والأدهان

والملايس التي نسجت وصبغت ببلاد الكفار ، كما يخفى على من له أدنى نظر في الأخبار .

وأما ما زعمت من ضررها على أهل الجهاد فن الظرائف التي لا يستظر فيها إلا فقيه النفس ذكي الطبع ، وربما قيل بمكس القضية ، لما فيها من تشييف البلاء وتخفيف المواد المسكلة الردية .

وأما قولك ويصرف فيها من بيت المال كيت وكيت ، فحق كان النظر أصلحك الله منصرفا إلى توفير هذه الجهة ووضعها في مواضعها الشرعية ؟ والصرف في المباح أولى من الصرف في المحرم الصرف .

وأما اختلاف أهل العلم عند خروجها — ولو قيل عند حدوثها لكان أليق باللغة الشرعية — فنعلم هو ذاك ولكن لا دليل فيه على المنع وقد قيل تخالف الناس حتى لا اتفاق لهم إلا على شجب والخلاف في الشجب وأما صرف الأموال العظيمة من أهل نجد فهذا القول من جنس ما قبله ، فإن مجاوزة الحد في كل مباح داخلة في حقيقة السرف ، والمحرم نفس الصرف ولو في المآكل الضرورية .

ولو صرف الأخ النجيب فكرته ونظر إلى مانع من أصول الدين ودعائم الملة وما تلاهب به الجهال من الأحكام الشرعية الدينية وما دم أهل الجهد في هذه السنين من قبض العلم وارتفاع الجهال ، وترك الالتفات إلى تربية أهل الملة بتعليم ما يحتاجونه من أصول دينهم وما جاء به نبيهم ﷺ ، والتفطن لذلك والاهتمام به وصرف الهمة إلى تحصيله وأن لا يطلب على الفضلة إن طلب لكان هذا أولى وأجدر أن تقع المذاكرة فيه والسؤال عنه ، وأما أمر القهوة فقد كفانا شأنه من سلف من أهل العلم والدين والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وصلى الله على محمد وآله صحبه وسلم .



## الرسالة الرابعة والسبعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

في بيان مادعا إليه الشيخ محمد عبد الوهاب وكونه حقيقة الإسلام ، وتضليل من زعم أنه مذهب خامس ، وهو جواب لسؤال ورد على الشيخ من همان .

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين ، محمد وآله وصحبه أجمعين :

أما بعد فقد وصلت إلينا الأسئلة التي صدرت من جهة الساحل الشرقي على يد الأخ سعد البواردي .

(السؤال الأول) قول الملحد الضال المجادل في دين الله : إن الأمر الذي جاء به الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله مذهب خامس وفحش للأمة فهل يكون هذا القائل منياً أو مبتدعاً ؟

(فلجواب) وبالله التوفيق إنما تدل مقالته هذه على أنه من أجهل خلق الله في دين الله وأبعدهم عن الإسلام وأبينهم ضلالة ، فإن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله إنما دعا الناس إلى أن يعبدوا الله وحده لا شريك له ولا يشركوا به شيئاً ، وهذا لا يرتاب فيه مسلم أنه دين الله الذي أُرسل



به رساله وأنزل به كتيبه ، كما سنذكره ، إن شاء الله تعالى . وقوله مذهب  
 خامس يبين جهله وأنه لا يعرف العلم ولا العلماء ، فإن الذى قام به شيخ  
 الإسلام لا يقال له مذهب وإنما يقال له دين وملة ، فإن التوحيد هو  
 دين الله وملة خليله إبراهيم ودين جميع الأنبياء والمرسلين وهو الإسلام  
 الذى بعث الله به محمداً ﷺ وأجمع عليه علماء الأمة صلحاء وخلفاء  
 ولا يخالف فى هذا إلا من هو مشرك كما قال تعالى ( طه عبداً لله مخلصاً  
 له الدين ، ألا لله الدين الخالص ) وقال تعالى ( وما أصرهوا إلا ليعبدوا  
 الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين  
 القيمة ) فسماء الله تعالى فى هاتين الآيتين وغيرهما من آى القرآن ديناً  
 ولم يسمه مذهباً .

وأما ما جرى على ألسن العلماء من قولهم مذهب فلان أو ذهب إليه  
 فلان . فإنما يقع فى الأحكام لاختلافهم فيها بحسب بلوغ الأدلة وفهمها  
 وهذا لا يختص بالأئمة الأربعة رحمهم الله ، بل مذاهب العلماء قبلهم وبعدهم  
 فى الأحكام كثيرة ، فقد جرى الخلاف بين الصحابة رضى الله عنهم و  
 والصدىق رضى الله عنه مذهب تفرد به ، ولا بن مسعود كذلك ، وكذا  
 ابن عباس وغيرهم من الصحابة ، وكذلك الفقهاء السبعة من التابعين  
 خالف بعضهم بعضاً فى مسائل ، وغيرهم من التابعين كذلك ، وبعدهم  
 أئمة الأمصار كالأوزاعى أمام أهل الشام واليث بن سعد أمام أهل مصر  
 وصفيان بن عيينة ( حفيان ) والنورى أمام أهل العراق ، فلكل مذهب  
 معروف فى الكتب للمصنف فى اختلاف العلماء ، ومثلهم الأئمة الأربعة ،  
 وجاء بعدهم أئمة مجتهدون خالفوا الأئمة الأربعة فى مسائل معروفة عند  
 العلماء كأهل الظاهر ولذلك تجد من صنف فى مسائل الخلاف إذا عني

الأربعة قال اتفقوا ، وفي مسائل الإجماع التي أجمع عليها العلماء سلفا وخلفا يقول : أجمعوا ، وذكر للذئاب لا يختص بأهل السنة من الصحابة فمن بعدهم فإن بعض أهل البدع صنّفوا لهم مذهباً في الأحكام يذكرونه هند أمّتهم ، كالزيدية لهم كتب معروفة يفتي بها أهل اليمن ، والامامية الرافضة لهم مذهب مدون خالفوا في كثير منه أهل السنة والجماعة . وللتصود أن قول هذا الجاهل مذهب خامس قول فاسد لا معنى له كحال أمثاله من أهل الجدل والزيف في زماننا (شعر) .

يقولون أقوالا ولا يعرفونها وإن قيل هاتوا حقوقا لم يحتقوا  
( وأما قوله ) وغش الأمة - فهذا الجاهل الضال في هذا القيل الكاذب على سوء فهمه وانصرافه عن دين الإسلام لأنه هدولن قام به ودعا إليه وعمل به ، ومن لا يعلم عند العقلاء وأهل البصائر أن من دعا الناس إلى توحيد ربهم وطاعته أنه الناصح لهم حقاً .

وأما من حسن الشرك والبدع ودعا إليها وجادل بالباطل وألحد في أسماء الله وصفاته فهو الظالم الفاسد لآله لأنه يدعوهم إلى ضلالة ، نعوذ بالله من جهد البلاء ، ودرك الشقاء ، ومروء القضاء ، وشتمات الأعداء .

\* \* \*

ونذكر ما قام به الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله فإنه نشأ في أناس قد اندرست فيهم معالم الدين ووقع فيهم من الشرك والبدع ما هم وطعم في كثير من البلاد إلا بقايا متمسكين بالدين يعلمهم الله تعالى .

وأما الأكثرون فعاد للعروف بينهم منكراً وللنكر معروفاً ، والسنة بدعة والبدعة سنة ، نشأ على هذا الصغير ، وهرم عليه الكبير ، ففتح الله

بصيرة شيخ الإسلام بتوحيد الله الذي بحث به رسله وأنبياءه فعرف الناس ما في كتاب ربهم من أدلة توحيده الذي خلقهم له ، وما حرمة عليهم من الشرك الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة منه ، فقال لهم ما قاله للرسولون لأنهم ( أن أعبدوا الله ما لكم من إله غيره ) فحجب كثيراً منهم عن قبول هذه الدعوة ما اعتادوه وما نشأوا عليه من الشرك والبدع فنصبوا العداوة لمن دعاهم إلى توحيد ربهم وطاعته ، وهو شيخنا رحمة الله ومن استجاب له وقبل دعوته وأصغى إلى حجج الله وبياناته ، كحال من خلا من أهداء الرسل كما قال تعالى ( وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ) وقال تعالى ( وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين وكفى بربك هادياً ونصيراً ) .

وأدلة ما دعاه إليه هذا الشيخ رحمه الله من التوحيد في الكتاب والسنة أظهر شيء وأبينه ، إقرأ كتاب الله من أوله إلى آخره تجد بيان التوحيد والأمر به وبيان الشرك والنهي عنه مقررأ في كل سورة ، وفي كثير من سور القرآن يقرره في مواضع منها ، يعلم ذلك من له بصيرة وتدبر ، ففي فاتحة الكتاب ( الحمد لله رب العالمين ) فيها نوحا التوحيد الإلهية وتوحيد الربوبية ، وفي ( إياك نعبد وإياك نستعين ) النوهان وقصر العبادة والاستعانة على الله عز وجل أي لا نعبد غيرك ولا نستعين إلا بك<sup>(١)</sup> وأول أمر في القرآن يقرع سمع السامع وللاستمع قوله تعالى ( يا أيها الناس إعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ) إلى قوله ( فلا تعجلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ) فأمرهم بتوحيد الإلهية ، واستدل عليه بالربوبية ،

(١) هذا التفسير للقصر المذكور ومعنى الآية في جملتها نعبدك ولا نعبد غيرك ونستعينك ولا نستعين سواك فهي جامعة بين اثبات العبادة والاستعانة لله ونفيهما عن سواه .

ونهاهم من الشرك به وأمرهم بخلق الأنداد التي يعبدونها للشركون من دون الله ، وافتتح سبحانه كثيراً من سور القرآن بهذا التوحيد (الم ، الله لا إله إلا هو الحى القيوم ) ( الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ، ثم الذين كفروا بربهم يعدلون — إلى قوله — وهو الله فى السموات وفى الأرض ) للألوه للعبود فى السموات والأرض ، وفى هذه السورة <sup>(١)</sup> من أدلة التوحيد ما لا يكاد أن يحصر ، وفيها من بيان الشرك والنهى عنه كذلك .

وافتح سورة هود بهذا التوحيد فقال ( الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير \* أن لا تعبدوا إلا الله إننى لكم منه نذير وبشير ) فأحكم تعالى آيات القرآن ثم فصلها ببيان توحيده والنهى عن الإشراك به ،

وفى أول سورة طه قال تعالى ( الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى )

وافتح سورة الصافات بهذا التوحيد وأقسم عليه فقال ( الصافات صفا \* فلا زجرات زجرا \* فالتاليات ذكرا \* إن إلهكم لواحد \* رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق )

وافتح سورة الزمر بقوله ( تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم \* إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فأعبد الله مخلصاً له الدين \* ألا الله الدين الخالص ) وفى هذه السورة من بيان التوحيد والأمر به ، وبيان الشرك والنهى عنه ، ما يستغنى به قلب المؤمن ، وفى السورة بعدها كذلك ، وفى سورة ( قل يا أيها الكافرون ) نفي الشرك فى العبادة إلى آخره ، وفى

---

(١) يعنى سورة الانعام وهى اجمع سور القرآن لعقائد الاسلام فى الالهيات والنبوة والبعث ورد شبهات المشركين .

سورة ( قل هو الله أحد ) توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية وتوحيد الأسماء والصفات ، وهذا ظاهر لمن نور الله قلبه بفهم القرآن .

وفي خاتمة المصحف ( قل أهدؤ رب الناس الناس ملك الناس إله الناس ) بين أن ربهم وخالقهم ورازقهم والمتصرف فيهم <sup>(١)</sup> بمشيئته وإرادته وهو ملكهم الذي نواصى للولاء بيده وجميع الخلق في قبضته ، يمز هذا وينزل هذا ويهدي من يشاء ويضل من يشاء ، ( ولا مقب لحسكه وهو سريع الحساب ) وهو محبوبهم الذي لا يستحق لأن يعبد سواء فهدى إشارة إلى ماقى القرآن

\*\*\*

وأما السنة ففيها من أدلة التوحيد ما لا يمكن حصره كقوله في حديث مماذ الذى فى الصحيحين « فان حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً » وفي حديث ابن مسعود الصحيح « من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ، ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار » والحديث الذى فى مجمع الطهرانى « إنه لا يستغاث بى وإنما يستغاث بالله عز وجل » ولما قال له رجل ما شاء الله وشئت قال « أجعلتنى لله نداً ؟ بل ما شاء الله وحده » وأمثال هذا لا يحصى كما تقدم ذكره ، وأدلة التوحيد فى الكتاب أبين من الشمس فى نحر الظهيرة لكن لمن له فهم ثاقب ، وهقل كامل ، وبصر ناقد ، وأما الأعمى فلا يبصر للشمس ضياء ولا لقدر نوراً .

\*\*\*

ثم إن شيخنا رحمه الله كان يدهو الناس إلى الصلوات الخمس والحفاظة

---

(٢) لعل أصله هو المتصرف فيهم فيكون خير أن ربهم والا فإين الخير .

عليها حيث ينادى لها ، وهذا من سنن الهدى ومعالن الدين كما يدل على ذلك الكتاب والسنة ، ويأمر بالزكاة والصيام والحج ، ويأمر بالمعروف ويأمر بالناس أن يأتوه ويأمرؤابه ، وينهى عن المنكر ويتركه ويأمر الناس بتركه والنهى عنه ، وقد تتبع العلماء مصنفاته رحمه الله من أهل زمانه وغيرهم فأعجزهم أن يجدوا فيها ما يعاب .

وأقواله فى أصول الدين مما أجمع عليه أهل السنة والجماعة . وأما فى الفروع والأحكام فهو حنبلى المذهب ، لا يوجد له قول مخالف لما ذهب إليه الأئمة الأربعة ، بل ولا خرج عن أقوال أئمة مذهبه . على أن الحق لم يكن محصوراً فى المذاهب الأربعة كما تقدم ، ولو كان محصوراً فيهم لما كان لذكر المصنفين فى الخلاف وأقوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم مما خرج عن أقوال الأربعة فائدة .

والحاصل أن هذا المعرض للمجادل مع جهله انمكس عليه أمره فقبل قلبه ما كان منكراً ورد ما كان مروقاً ، فأدعاء الحق وأهله من زمن قوم نوح إلى أن تقوم الساعة هذه حالهم وطريقتهم ، فمن حكمة الرب أنه ابتلى عباده المؤمنين الذين يدهون الناس إلى ما دعا إليه النبي ﷺ من الدين بثلاثة أصناف من الناس وكل صنف له أتباع .

﴿الصنف الأول﴾ من عرف الحق فعاداه حسداً وبغياً كاليهود فإنهم أعداء الرسل والمؤمنين كما قال تعالى (بئس ما اشترؤا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فباؤا بغضب على غضب والكافرين هذاب مهين \* — وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) .

﴿ الصنف الثاني ﴾ الرؤساء أهل الأموال الذين فتنهم دنياهم وشهواتهم لأنهم يعلمون أن الحق يمنهم من كثير مما أحبوه وألفوه من شهوات النفي فلم يعبأوا بداعي الحق ولم يقبلوا منه .

﴿ الصنف الثالث ﴾ الذين نشأوا في باطل وجدوا عليه أصلافهم يظنون أنهم على حق وهم على باطل فهؤلاء لم يعرفوا إلا ما نشأوا عليه وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، وكل هذه الأصناف الثلاثة وأتباعهم هم أعداء الحق من لدن زمان نوح إلى أن تقوم الساعة .

( فأما الصنف الأول ) فقد هرفت ما قال الله فيهم .

﴿ وأما الصنف الثاني ﴾ فقد قال فيهم ( فإن لم يستجيبوا لك فاعلم إنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ؟ إن الله لا يهدي القوم الظالمين )

وقال من الصنف الثالث ( إنا وجدنا آباءنا كذلك يفعلون - إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون ) وقال ( إنهم ألفوا آباءهم ضالين \* فهم على آثارهم يهرعون ) وهؤلاء هم الأكثرون كما قال تعالى ( ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين ) وقال تعالى في سورة الشعراء عقب كل قصة ( إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين \* وإن ربك لهو العزيز الرحيم ) وقال تعالى ( وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ) وقال تعالى في قصة نوح عليه السلام ( وما آمن معه إلا قليل ) وقال ( وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون ) .

فيا من نصيح نفسه تدبر ماذا كر الله في كتابه من الضلال الأكرين  
 ثلثا تغتر بالكثرة من المنحرفين عن الصراط المستقيم ، الذى هو سبيله  
 المؤمنين ، وتدبر ماذا كر الله من أحوال أهداء المرسلين ، وما فعل الله  
 بهم ، قال تعالى ( ما يجادل فى آيات الله إلا الذين كفروا فلا يغررك  
 تقلبهم فى البلاد \* كذبت قبلهم قوم نوح والأحزاب من بعدهم وهمت  
 كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل ( الآية وقال تعالى ( فلما  
 جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحق بهم ما كانوا به  
 يستهزئون ) والآيات فى هذا للمنى كثيرة تبين أن أهل الحق اتباع الرسل  
 هم الأقولون عدداً ، الأفظون عند الله قدراً ، وأن أهداء الحق هم  
 الأكثرون فى كل مكان وزمان ، وفى الأحاديث الصحيحة ما يرشد إلى  
 ذلك كما فى الصحيح أن ورقة بن نوفل قال لنبى ﷺ يا ليتها كنت  
 فيها جذعاً ليتنى أكون حياً إذ يخرجك قومك ، قال « أو مخرجى هم ؟ »  
 قال نعم لم يأت أحد قط بمثل ما جئت به إلا هودى .

فإذا كان هذا حال أكثر الخلق مع المرسلين مع قوة عقولهم وفهولهم  
 وعلومهم ، فلا تعجب مما جرى فى هذه الأوقات ممن هو مثلم فى هداية  
 الحق وأهله ، والصد عن سبيل الله مع ما فى أهل هذه الأزمان من  
 الرهونات والجهل وفرط الغلو فى الأموات كما قال تعالى عن أسلامهم  
 وأشبابهم ( والذين يدهون من دون الله لا يخلعون شيئاً وهم يخلقون \*  
 أموات غير أحياء وما يشعرون إيان يبعثون \* إلهكم إله واحد فالذين  
 لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون ) .

فاحتج سبحانه على بطلان دعوتهم غيره بأمور ( منها ) أنهم ( لا يخلقون  
 شيئاً وهم يخلعون ) فالخلق لا يصالح أن يقصد بشيء من خصائص الألوية  
 لادعاء ولا غيره والهداء مخ العبادة .



( الثاني ) كون الذين يدهونهم من دون الله أمواتا غير أحياء والليت  
لا يقدر على شيء فلا يسمع الداعي ولا يستجيب له ، ففيها معنى قوله تعالى  
( والذين تدهون من دونه ما يملكون من قطمير . إن تدهونهم لا يسمعون )  
ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا يلبيك مثل خبير ) وفي  
هذه الآية أربعة أمور تبطل دعوة غير الله ، وتبين ضلالة من دعا غير الله ،  
فتدبرها .

﴿ والأمر الثالث ﴾ في هذه الآية قوله ( وما يشعرون أيان يبعثون )  
ومن لا يدري متى يبعث لا يصلح أن يدهى من دون الله لادعاء عباده ولادعاء  
مسألة ، ثم بين تعالى ما أوجبه على عباده من إخلاص العبادة لله وأنه هو  
للأزلة للمعبود دون كل من سواه ، فقال ( إلهكم إله واحد ) وهذا هو الذي  
بعث الله به رسله وأنزل به كتبه كما قال تعالى ( وما أرسلنا من قبلك من  
رسول إلا نوحى إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون )

ثم بين تعالى حال أكثر الناس مع قيام الحجة عليهم وبطلان ما هم عليه  
من الشرك بالله ، وبيان ما افترض عليهم من توحيده فقال ( فالذين لا يؤمنون  
بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون ) فذكر سيئين حائلين بينهم وبين  
قبول الحق الذي دعوا إليه ( فالأول ) عدم الإيمان باليوم الآخر ( والثاني )  
التكبر وهو حال أكثرين كما قد عرف من حال الأمم الذين بعث إليهم  
رسله كقوم نوح وقوم هود وقوم صالح وغيرهم ، وكيف جرى منهم وما حل  
بهم ، وحال كفار قريش والعرب وغيرهم مع النبي ﷺ لما بعثه الله بالتوحيد  
والنهي عن الشرك والتنديد ، فقد روى مسلم وغيره من حديث عمرو بن  
عبسة أنه قال قال النبي ﷺ لما قال له « أنا نبي » قال وما نبي ؟ قال « أرسلني الله »  
قال بأي شيء أرسلاك ؟ قال « بصلة الأرحام وكسر الأوثان وأن يوحد الله ولا

يشرك به شيء . قال فمن معك على هذا ؟ قال « حر وهبد » ومعهم يومئذ أبو بكر وبلال . وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال « بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء الذين يصلحون إذا فسد الناس » وفسر الغرباء بأنهم النزاع من القبائل فلا يقبل الحق من القبيلة إلا نزيمة الواحد والإثنان ولهذا قال بعض السلف : لا تستوحش من الحق لقلة السالكين ، ولا تنفتر بالباطل لكثرة المالكين . رهن بعضهم ليس العجب ممن هلك كمن هلك ؟ إنما للعجب مما نجا كمن نجا ؟ فإذا كان الأمر كذلك فلا تعجبوا من كثرة للتحرفين الناكين عن الحق للبين ، المجادلين في أمر الدين كما قال تعالى ( الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم كبر مقتاً عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار ) فأعظم منة على من رزقه الله معرفة الحق ، الإعتماد بكتابيه ، والتمسك بتوجيهه وشرعه ، مع كثرة المخالف والمجادل بالباطل و ( من يهد الله فهو للهدى ومن يضل فلن نجد ولياً مرشداً ) وصلى الله على محمد سيد المرسلين وإمام المتقين وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً ، والحمد لله رب العالمين ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

\*\*\*

## الرسالة الخامسة والسبعون

في ترجمة الشيخ محمد عبد الوهاب وما قام به ودعا إليه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله محمد ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا  
وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد  
أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده  
ورسوله أرسله بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً .

أما بعد فقد سألت أرشدك الله أن أرسل إليك نبذة مفيدة كاشفة  
عن حال الشيخ الإمام ، العلم القدوة المجدد لما اندرس من دين الإسلام ،  
واللقائم بنصرة شريعة سيد الأنام ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، أحسن  
الله له الحال وضاعف له الثواب ، ويسر له الحساب ، وذكرت أرشدك  
الله أن جهنمكم لا يوجد فيها ذلك ، وأن عندكم من الطلبة من يشوق  
على تلك المناهج والمسالك ، فكتبت إليك هذه الرسالة ، وسودت  
إليك هذه الكرامة والمجالة ، ليعلم الطالب ، ويتحقق الراغب ، حقيقة  
مادعا إليه هذا الإمام وما كان عليه من الاعتقاد والفهم النام ، ويستعين  
لناظر فيها ما يهت به الأعداء ، من الأكاذيب والإفتراء ، التي يرمون بها

تفكير الناس من المحجة والسبيل ، كتمان البرهان والدليل - وقد كثر أهداؤه  
ومنازحوه ، وفشا البهت بينهم فيما قالوه وتقلوه ، فربما اشتبه على طالب  
الإيناف والتحقق ، والتبس عليه واضح للنهيج والطريق ، فإن استصحب  
الأصول الشرعية ، وجرى على القوانين للرضية ، حرف أن لكل نعمة  
حاسداً ، ولكل حق جاحداً ، ولا يقبل في نقل الافوال والاحكام إلا العدول  
الثقة الضابطون من الأنام ومن استصحب هذا استراح عن البعب فيما ينقل  
إليه ويسمع ، ولم يلتفت إلى أكثر ما يختلف فيه ويصنع ، وكان من أمره على  
منهاج واضح ومشرع

### «فصل»

فأما نسب هذا الشيخ فهو الإمام العلم القدوة البارع محمد بن هبـد  
الوهاب بن سليمان بن على بن محمد بن أحمد بن راشد بن بريد بن محمد  
بن بريد بن مشرف

ولد رحمه الله سنة خمس عشرة بعد للائة والأاف من الهجرة في بلد  
العينة من أرض نجد ونشأ بها وقرأ القرآن بها حق حفظه وأتقنه قبل بلوغة  
العشر ، وكان حاد الفهم سريع الإدراك والحفظ ، ويتعجب أهله من فطنته  
وذكائه . وبعد حفظ القرآن اشتغل بالعلم وجد في الطب ، وأدرك بعض  
الارب ، قبل رحلته لطلب العلم ، وكان سريع الكتابة ربما كتب الكراسة  
في المجلس ، قال أخوه سليمان كان والده يتعجب من فهمه ، ويعترف  
بالاستفادة منه مع صغر سنه ، ووالده هو مفتي تلك البلاد ، وجده  
مفتي البلاد النجدية . آثاره وتصنيفه وفتاواه تدل على علمه وفقهه ، وكان  
جده إليه للرجع في الفقه والفتوى ، وكان معاصراً للشيخ منصور الجهوتي

الحنبل خاتم للذهب اجتمع به بمكة ، وبعد بلوغ الشيخ سن الاحتلام ،  
قدمه والده في الصلاة وراه أهلاً للانتماء ، ثم طلب الحج إلى بيت الله  
الحرام ، فأجابه والده إلى ذلك المقصد وللرام ، وبادر إلى قضاء فريضة  
الإسلام ، وأداء المناسك على التمام ، ثم قصد المدينة للنورة على ما كنها  
أفضل الصلاة والسلام ، وأقام بها قريبا من شهرين ، ثم رجع إلى وطنه  
قريب العين ، واشتغل بالقرامة في الفقه على مذهب الإمام أحمد رحمه الله

ثم بعد ذلك رحل يطلب العلم ، وذاق حلاوة التحصيل والفهم ، وزاحم  
العلماء الكبار ، ورحل إلى البصرة والحجاز مراراً ، واجتمع بمن فيها من  
العلماء وللشايخ الأجبار ، وأتى الإحصاء وهي إذ ذاك آهلة بالمشايخ والعلماء  
فسمع وناظر وبحث واستفاد ، وصاحفته الأقدار الربانية بالتوفيق والإمداد .

وروى عن جماعة منهم الشيخ عبد الله بن إبراهيم النجدي ثم للدني ،  
وأجازه من طريقين ، وأول ما سمع منه الحديث للسلسل بالأولية كتب  
السمع بالسند للتصل إلى عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال  
قال رسول الله ﷺ « الراحمون يرحمهم الرحمن لإرحموا من في الأرض  
يرحمكم من في السماء » وسمع منه مسلسل الحنابلة بسنده إلى أنس بن  
مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « إذا أراد الله بعبده خيراً  
إستعمله - قالوا كيف يستعمله ؟ قال يوفقه لعمل صالح قبل موته » وهذا  
الحديث من ثلاثيات أحمد رحمه الله . وطالت إقامة الشيخ ورحلته  
بالبصرة وقرأ بها كثيراً من كتب الحديث والفقه والعربية . وكتب من  
الحديث والفقه وألفه ما شاء الله في تلك الأوقات .

وكان يذهب إلى التوحيد ويظهره لكثير ممن يخالطه ويخالسه ويستدل

عليه ، ويظهر ما عنده من العلم وما لديه ، كان يقول إن الدعوة كلها لله ، لا يجوز صرف شيء منها إلى سواه ، وربما ذكروا بمجلسه إشارات الطواغيت أو شيئاً من كرامات الصالحين الذين كانوا يدعونهم ويستغيثون بهم وبلجأون إليهم في الملأت والمهمات ، فكان ينهى عن ذلك ويزجر ، ويورد الأدلة من الكتاب والسنة ويحذر ، ويخبر أن محبة الأولياء والصالحين إنما هي متابعتهم فيما كانوا عليه من الهدى والدين ، وآكثير أجورهم بمتابعتهم على ما جاء به سيد المرسلين ، وأما دعوى المحبة والمودة ، مع المخالفة في السنة والطريقة ، فهي دعوى باطلة مردودة ، غير مسلمة عند أهل النظر والحقيقة ، ولم يزل على ذلك رحمه الله

ثم رجع إلى وطنه فوجد والده قد انتقل إلى بلدة حريلاً فاستقر معه فيها ، يدعو إلى السنة الحميدة ويبيدها ، ويناصح من خرج عنها ويفشيها ، حتى رفع الله شأنه ورفع ذكره ووضع له القبول ، وشهد له بالفضل ذوه من أهل العقول والنقول ، وصنف كتابه المشهور في التوحيد ، وأعلن بالدعوة إلى الله العزيز الحميد ، وقرأ عليه هذا الكتاب المفيد ، وسمعه كثير ممن لديه من طالب ومستفيد ، وشاعت نسخة في البلاد ، وطار ذكره في الفور والأنجاد ، وظهر بصحته واستفاد ، من جرد الفصد وسلم من الأسر والبغى والفساد ، وكثر بحمد الله محبوه وجنده ، وصار معه عصابة من فحول الرجال ، وأهل السمات الحسن والكمال ، يسلكون معه الطريق ، ويمجاهدون كل فاسق وزنديق

### «فصل»

كان أهل مصره ومصره في تلك الأزمان قد اشتدت غربة الإسلام بينهم ، وهفت آثار الدين لديهم ، وانهدت قواعد اللذة الخنيفية ، وغلب

على الأكثرين ما كان عليه أهل الجاهلية ، وانطهست أهلام الشريعة في ذلك الزمان ، وغلب الجهل والتقليد والإعراض عن السنة والقرآن ، وشب الصنير وهو لا يعرف من الدين إلا ما كان عليه أهل تلك البلدان ، وهرم الكبير على ما تلقاه من الآباء والأجداد ، وأهلام الشريعة مطموسة ، ونصوص التنزيل وأصول السنة فيما بينهم مدروسة ، وطريقة الآباء والأسلاف مرفوعة الأهلام ، وأحاديث السكمان والطواغيت مقبولة ، خير مردودة ولا مدقوقة ، قد خلموا ربة التوحيد والدين ، وجدوا واجتهدوا في الاستئانة والانعلق بنير الله من الأولياء الصالحين ، والأوثان والأصنام والشياطين ، وعلمائهم ورؤسائهم على ذلك مقبلون ، ومن بجره الأجاج شاربون وبه راضون ، وإليه مدى الزمان داهون ، قد أهشهم العوائد والمألوفات ، وجبشهم الشهوات والإرادات ، عن الإرتفاع إلى طلب الهدى من النصوص الحـكـمـية ، والآيات البينات ، يحتاجون بما رووه من الآثار الموضوعات ، والحكايات المختلفة وللنمات ، كما يفعله أهل الجاهلية وغير الفترات ، وكثير منهم يعتقد النفع والضرر في الأحجار والجمادات ، ويتبركون بالآثار والقبور في جميع الأوقات ( نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون )

( الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الدين كفروا بربهم يعدلون — قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق ، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون )

فأما بلاد نجد ، فقد بالغ الشيطان في كيدهم وجد ، وكانوا يلتابون قبر

زيد بن الخطاب ، ويدعونه رغبا ورهبيا بفصيح الخطاب ، ويزعمون أنه يقضى لهم الحوائج ، ويرونه من أكبر الوسائل والولائج ، وكذلك عند قبر يزعمون أنه قبر ضرار بن الأزور ، وذلك كذب ظاهر ، وبهتان مزور ، وكذلك هندم نخل فحال ، يلتذ به النساء والرجال يفعلون عنده أقبح الفعال ، وللرأة إذ تأخر الزواج عنها ولم يرغب فيها الأزواج ، تذهب إليه فتضمه بيدها وتدعوه برجاء وابتهاال ، وتقول يا نخل الفحول ، أريد زوجا قبل الحول ، وشجرة هندم تسمى الطريقة أغرام الشيطان بها وأوحى إليهم التغلق عليها وأنها ترجى منها البركة ويعلقون عليها الخرق ، لعل الولد يسلم من السوء ، وفي أسفل بلدة الدرعية مغارة في الجبل يزعمون أنها انفلقت من الجبل لامرأة تسمى بنت الأمير ، أراد بعض الناس أن يظلمها ويضير ، فانطلق الغار ولم يكن له عليها إقتدار ، كانوا يرسلون الى هذا المكان من الأحكام والخبر ما يقتات به جند الشيطان ، وفي بلدتهم رجل يدعى الولاية يسمى تاج يتبركون به ويرجون منه العون والإفراج

وكانوا يأتون إليه ، ويرغبون فيما عنده من المدد بزعمهم ولديه ، الأحكام والظلمة ، ويزعمون أن له تصرفا وفتكا بمن عصاه وملحمة مع أنهم يحكون عنه الحكايات القبيحة الشنيعة التي تدل على انحلاله عن أحكام الله والشريعة وهكذا سائر بلاد نجد على ما وصفنا من الإعراض عن دين الله والجمعة لأحكام الشريعة والرد . ومن العجب أن هذه الاعتقادات الباطلة ، والمذاهب الضالة والعوائد الجائر ، والطوائف الخاسرة قد فشت وظهرت وعت وطمت ، حتى بلاد الحرمين الشريفين فمن ذلك ما يفعل عند قبر محبوب وقبة أبي طالب ، فيأتون بالسماحات والعلامات للاستغاثة عند نزول المصائب وحلول النواكب ، وكانوا له في غاية التعظيم ، ولا



ما يجب عند البيت الكريم ، فلو دخل سارق أو غاصب ، أو ظالم قبر  
 أحدهما لم يتعرض له أحد لما يروى من وجوب التمتع والاحترام  
 للكارم ومن ذلك ما يفعل عند قبر ميمونة أم المؤمنين رضى الله عنها  
 في سرف ، وكذلك عند قبر خديجة رضى الله عنها يفعل عند قبرها  
 ما لا يسوغ السكوت عليه من مسلم يرجو الله واليوم الآخر فضلاً عن كونه  
 من المكاسب ، الدينثة الفاجرة وفيه من اختلاط النساء بالرجال ، وفعل  
 الفواحش والمنكرات وضوء الأفعال ، ما لا يقره أهل الأديان والكمال ،  
 وكذلك سائر القبور المعظمة المشرفة في بلاد الله الحرام مكة المشرفة ،  
 وفي الطائف قبر ابن عباس رضى الله عنه يفعل عنده من الأمور الشركية  
 التي تشتمل منها نفوس الموحدين وتنكرها قلوب عباد الله المخلصين  
 وتردها الآيات القرآنية وما ثبت من النصوص عن سيد المرسلين ، منها  
 وقوف السائل عند القبر متضرعاً مستغيثاً ، وإبداء الفاقة إلى معبودهم  
 مستكيناً مستعيناً وصرف خالص الحبة التي هي حبة العبودية والنذر والذبح  
 لمن تحت تلك المشهد والبلية وأكثر صوقهم وهامتهم يلهجون بالأسواق  
 اليوم هل الله وعليك يا ابن عباس فيستمدون منه الرزق والموث وكشف  
 الضر والبأس ، وذكر محمد بن حسين النعماني الزبيدي رحمه الله أن رجلاً  
 رأى ما يفعل أهل الطائف ، من الشعب الشركية والوظائف ، فقال : أهل  
 الطائف لا يعرفون الله ، إنما يعرفون ابن عباس ، فقال له بعض من  
 يترشح للعلم : معرقتهم لابن عباس كافية لأنه يعرف الله ، فانظر إلى هذا  
 الشرك الوخم ، والغلو التميم المجانب للصراط المستقيم ، ووازن بينه  
 وبين قوله ( وإذا سألت عبادي هل أتى قريب أجيب دعوة الداع إذا  
 دهان ) الآية وقوله جل ذكره ( وأن للساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً )

وقد لمن رسول الله ﷺ اليهود والنصارى باتخاذهم قبور أنبيائهم مساجد  
يعبد الله فيها ، فكيف بمن عبد الصالحين ودهام مع الله ؟ والنصوص في  
ذلك لا تخفى على أهل العلم .

كذلك ما يفعل بالمدينة للشفرة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام هو  
من هذا القبيل ، بالبعد عن منهاج الشريعة والسبيل ، وفي بندر جدة ، ما قد  
بلغ من الضلال حده ، وهو القبر الذي يزعمون أنه قبر حواء وضعه لهم بعض  
الشياطين ، وأكثروا في شأنه الإفك المبين ، وجعلوا له السدنة والخدام ،  
وبالفوا في مخالفة ما جاء به محمل عليه أفضل الصلاة والسلام ، من النهى عن  
تعظيم القبور والفتنة بمن فيها من الصالحين والكرام ، وكذلك مشهد العلوى  
بالفوا في تعظيمه وتوقيره ، وخوفه ورجائه ، وقد جرى لبعض التجار أنه  
السكر بمال عظيم لأهل الهند وغيرهم وذلك في سنة عشر ومائتين وألف فهرب  
إلى مشهد العلوى مستنجرا ، ولائما به مستغيثا ، فتركه أرباب الأموال ، ولم  
يتجاسر أحد من الرؤساء والحكام ، على هنك ذلك المشهد والمقام ، واجتمع  
طائفة من المعروفين ، واتفقوا على تنجيحه في مدة سنين ، فنعوذ بالله من الاله  
الفجرة والشياطين .

وأما بلاد مصر وصعيدها وفيومها وأعمالها ، فقد جمعت من الأمور  
الشركية ، والعبادات الوثنية ، والقساوى الفرعونية ، مالا يتسع له كتاب ، ولا  
يدنو له خطاب لا سيما عند مشهد أحمد البدوى وأمثاله من المعتقدين المعبودين  
فقد جاوزوا بهم ما ادعته الجاهلية لأهلهم وجمهورهم يرى له من تدبير الربوبية ،  
والنصرف في السكون بالمشيئة والقدرة العامة ما لم ينقل عن أحد مثله بعد  
الفراهة والنماردة وبعضهم يقول يتصرف في السكون سبعة ، وبعضهم يقول  
أربعة ، وبعضهم يقول قطب يرجعون إليه وكثير منهم يرى أن الأمر شورى

بين هدد ينتسبون إليه ، فعمالى الله هما يقول الظالمون علواً كبيراً ( كبرت  
كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذباً ) .

وقد استباحوا عند تلك المشاهد ، من المنكرات والفواحش والمفاسد ،  
ما لا يمكن حصره ، ولا يستطاع وصفه ، واهتمدوا فى ذلك من الحكايات  
والخرافات والجهالات ، ما لا يصدر عن له أدنى مسكة أو حظ من العقولات ،  
فضلا عن النصوص الشرعية .

كذلك ما يفعل فى بلدان اليمن ، جاز على تلك الطريق والسنن ، ففى صنعاء  
وبرع والمخا وغيرها من تلك البلاد وما يتنزه العقول عن ذكره ووصفه ، ولا  
يمكن الوقوف على غايته وكشفه ، ناهيك بقوم استخفهم الشيطان ، وعدلوا  
عن عبادة الرحمن ، إلى عبادة القبور والشياطين ، فسبحان من لا يعجل بالعقوبة  
على الجرائم ، ولا يهمل الحقوق وللظالم .

وفى حضرموت والشحر وهدن ويافع ، ما تستك عن ذكره المسمع ،  
يقول قائلهم . شئ لله يعبد روس ، شئ لله يعبى النفوس ، وفى أرض نجران  
من تلاهب الشيطان . وخلم ربة الإيمان ما لا يخفى على أهل العلم بهذا الشأن .  
كذلك رئيسهم المسحى بالسيد لقد أتوا من تعظيمه ، وطاعته وتقديسه وتصديده  
والغلو فيه ، بما أفضى بهم إلى مفارقة الملة والإسلام ، والانحياز إلى عبادة الأوثان  
والأصنام ( اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم  
وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ) .

وكذلك حلب ودمشق وسائر بلاد الشام ، فيها من النصب والأهلام ،  
ما لا يجامع عليه أهل الإيمان والإسلام . من أتباع سيد الأنام وهى تقارب ما ذكرنا  
فى الكفریات المصرية . والتلطف والأحوال الوثنية الشركية .

وكذلك الموصل وبلاد الأكراد . ظهر فيها من أصناف الشرك والفجور والفساد ، وفي العراق من ذلك بمره المحيط بسائر الخلق ، وهندم المشهد الحسيني وقد اتخذ الرافضة وثناً ، بل رباً مديراً ، وخالقاً ميسراً ، وعادوا به الجوسية ، وأحيوا به معاهد اللات والعزى وما كان عليه أهل الجاهلية ، وكذلك مشهد العباس ومشهد علي ومشهد أبي حنيفة ومعروف السرخي والشيخ عبد القادر فإنهم قد افتتقوا بهذه المشاهد ، رافضتهم وسنتهم وهدلوا عن أسنى المطالب والمقاصد ، ولم يعرفوا ما واجب عليهم من حق الله الفرد الصمد الواحد ، وبالجملة فهم شر تلك الأمصار ، وأهملهم نفورا عن الحق واستكباراً .

والرافضة يصلون لتلك المشاهد ، ويركعون ويسجدون لمن في تلك المعاهد وقد صرفوا من الأموال والتدوير ، لسكان تلك الأحداث والقبور ، مالا يصرف حشر معشاره للملك الهلي الففور ، ويزعمون أن زيارتهم لعل وأمثاله ، أفضل من سبعين حبة ، تعالى الله وتقدس في مجده وجلاله ، ولآلهتهم من التعميم والتوقير والخشية والاحترام ، ما ليس معه من تعظيم الله وتوقيره وخشيته وخوفه شيء إلا اله الحق والملك العلام ، ولم يبق مما عليه النصارى سوى دهوى الولد ، يرفع أن بعضهم يرى الحلول لأشخاص بعض البرية .  
( سبحان ربك رب العزة عما يصفون )

فن اطلع على هذه الأباطيل ، وهو عارف بالإيمان والاسلام وما فيها من التفرغ والتأصيل ، تيقن أن القوم قد ضلوا عن سواء السبيل ، وخرجوا من مقتضى القرآن والدليل ، وتمسكوا بزخارف الشيطان ، وأحوال السكبان ، وما شابه هذا القبيل ، فازداد بصيرة في دينه ، وقوى بمشاهدة إيمانه وبقينه ، وجد في طاعة مولاه وشكره ، واجتهد في الإنابة إليه وإدامة ذكره ، وبادر إلى

القيام بوغائف أمره وخف أشد الخوف على إيمانه من طغيان الشيطان وكفره  
فليس العجب ممن هلك كيف هلك ، إنما العجب ممن نجا كيف نجا ، ولقد  
أحسن العلامة محمد بن اسماعيل الأمير ، فيما أبداه من أهل وقته من التبديل  
والنفيح .

### «فصل»

وهذه الحوادث المذكورة ، والسكفريات المشهورة ، والبدع للزبورة ، قد  
أنكرها أهل العلم والإيمان ، واشتد نكيرهم حتى حكموا على فاعليها بجنح  
ريقة الإسلام والإيمان ، ولكن لما كانت القلبية للجهال والطفام ، انتفض هرى  
الدين وانثلت أركانه وانطهست منه الأعلام ، وساعدتهم على ذلك من قل-ظه  
ونصيبه من الرؤساء والحكام والمتسبين من الجهال إلى معرفة الحلال من  
الحرام ، قاتبعتهم العامة والجمهور من الأنام ، ولم يشعروا بما هم عليه من المخالفة  
وللباينة لدين الله الذى اصطفاه لخاصته وأوليائه وصفوته الكرام ، ومع هدم  
العلم والإعراض عن النظر فى آيات الله والفهم لا مندوحة للعامة عن تقليد  
الرؤساء والسادة ، ولا يمكن الانتقال عن المؤلف والعادة ، ولهذا كثر سبحانه  
وتعالى التنبيه على هذه الحجة الداحضة ، والعادة للطرادة الفاضحة ، قال تعالى  
( وإذا قيل لهم إتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا ) وقوله  
( وكذلك ما أرسلنا من قبلك من نذير ) الآية قد قرر هذا المعنى فى القرآن  
لحاجة العباد وضرورتهم إلى معرفته والحذر منه وهدم الاخترار بأهله . وما  
أحسن ما قال عبد الله بن المبارك رحمه الله .

وهل أفسد الدين إلا الملو ك وأخبار سوء ورهبانها

\*\*\*

إذا عرفت هذا فليس إنكار الحوادث من خصائص هذا الشيخ ، بل له سلف صالح من أئمة العلم والهدى ، قاموا بالنكير والرد على من ضل وغوى وهم عرف خالص العبادة إلى من نحت طباق النوى ، وسدرد لك من كلامهم ما تقر به العين وتسلج به الصدور ، ويتلأش معه ما الجهال من البدع والإشراك والزور

قال الإمام أبو بكر الطرطوشي في كتابه المشهور الذي سماه (الباعث على إنكار البدع والحوادث) : روى البخاري عن أبي واقد الليثي قال خرجنا مع رسول الله ﷺ قبل حنين ونحن حديث عهد بكفر وللمشركين سدة يكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط ، فررنا بسدة فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط ، فقال رسول الله ﷺ : يا أيها الكبر هذا كما قالت بنو إسرائيل لموسى (اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون) لتركبن سنن من كان قبلكم ، فانظروا رحمكم الله أيما وجدتم سدة أو شجرة فقصدوها الناس يعظمون من شأنها ، ويرجون البرء والشفاء من قبلها ، وينوطون بها الخرق والمسلمين فهي ذات أنواط ، فانظروها إنتهى كلامه رحمه الله .

فانظر رحمك الله إلى تصريح هذا الإمام بأن كل شجرة يقصدوها الناس ويعظمونها ويرجون الشفاء والعافية من قبلها فهي ذات أنواط التي قال رسول الله ﷺ لأصحابه لما طلبوا منه أن يجعل لهم شجرة كذات أنواط ، فقال يا أيها الكبر هذا كقول بنى إسرائيل (اجعل لنا إلهاً) مع أنهم لم يطلبوا إلا مجرد مشابهتهم في العكوف عندها ، وتعايق الأساحة للتبرك ، فبين لك بهذا أن من جعل قبراً أو شجرة أو شيئاً حياً أو ميتاً مقصوداً له ، ودعاه واستغاث به وتبرك به وهكف على قبره ، فقد آخذ به إلهاً مع الله ، فإذا كان

الرسول صلوات الله وسلامه عليه أنكر عليهم مجرد طلبهم منه مشابهة المشركين في المكوف وتعليق الأمامة للتبرك ، فما ظنك بما هو أعظم من ذلك وأظلم ؟ الشرك الأكبر الذي حرمة الله ورسوله ، وأخبر أن أصاح الخلق لو يفعل لحبط عمله وصار من الظالمين ، فصلوات الله وسلامه عليه كما بلغ البلاغ المبين ، هرفنا بالله وأوضح لنا المعراط للمستقيم ، لتحقيق بمن نصح نفسه وآمن بالله واليوم الآخر أن لا يفتر بما عليه أهل الشرك من عبادة القبور من هذه الأمة .

ومن ذلك ما ذكره الإمام محمد الشام عبد الرحمن بن اسماعيل بن إبراهيم المعروف بأبي شامة من فقهاء الشافعية وقدمائهم في كتابه الذي سماه ( الباعث ، على إنكار البدع والحوادث ، ) في فصل البدع المستتبعة ، قال البدع المستتبعة تنقسم على قسمين : قسم تعرف العامة والخاصة أنه بدعة ، محرمة وإلما مكروهة ، وقسم يظنهم - إلا من عصمه الله - عبادات وقربات وطاعات ومننا ، فأما القسم الأول فلانطول بذكره ، إذ كفانا مؤنة الكلام منه اعتراف فعلة أنه ليس من الدين ، لكن تبين من هذا القسم مما قد وقع فيه جهالة من جهالة العوام النابذين لشريعة الإسلام التاركين الاقتداء بأئمة الدين من الفقهاء وهو ما يفعله طوائف من المنتسبين للفقر الذي حقيقته الافتقار عن الإيمان ، مؤاخاة النساء الأجانب والخلوة بهن واعتقادهم في مشايخ لهم ضالين مضلين يأكلون في نهار رمضان من غير حذر ويتركون الصلاة ويحاضرون النجاسات غير مكترئين لذلك ، فهم داخلون تحت قوله تعالى ( أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ) ولهذا الآية وأمثالها كان مبادئ ظهور الكفر من عبادة الأصنام وغيرها .

ومن هذا القسم أيضاً ما قد هم الابتلاء به من تزوين الشيطان للعامة

تخليق الحيطان والعمد والمرج مواضع مخصوصة في كل بلد .

يحكى حاك أنه رأى في منامه بها أحدا من شهر بالصلاح والولاية ،  
فيفعلون ذلك ويحافظون عليه مع تضييعهم فرائض الله تعالى وعلته ، ويظنون  
أنهم متقربون بذلك ، ثم يتجاوزون هذا إلى أن يعظم وقع تلك الأماكن في  
قلوبهم فيعظمونها ، ويرجون الشفاء لمرضهم وقضاء حوائجهم بالنذر لهم ، وهي  
من بين هيون وشجر ، وحائط وحجر ، وفي مدينة دمشق صانها الله من ذلك  
مواضع متعددة كهيئة الحلى خارج بلاد توما والعمود الخلق خارج الباب  
الصغير ، والشجرة المعلقة اليابسة خارج باب النصر في نفس قارعة الطريق  
سهل الله قطعها واجتنائها من أصلها ، فما أشبهها بذات أنواط الواردة في  
الحديث الذي رواه محمد بن اسحاق وسفيان بن عيينة عن الزهري (١) .

عن سنان بن أبي سفيان عن أبي واقد الليثي رضى الله عنه قال خرجنا مع  
رسول الله ﷺ إلى حنين ، وكانت لقريش شجرة خضراء عظيمة يأتونها كل  
سنة فيمלטون عليها سلاحهم ، ويمكفون عندها وينبجون لها ، وفي رواية  
خرجنا مع النبي ﷺ قبل حنين ، ونحن حديثو عهد بكفر وللمشركين  
سدة يمكفون عليها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فمررنا  
بسدة فتنادينا من جانب الطريق ونحن نسير إلى حنين يا رسول الله  
لجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط ، فقال النبي ﷺ : « يا أبا بكر  
هذا كما قال قوم موسى (لجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون )  
لتركبن سنن من كان قبلكم » أخرجه الترمذي بلفظ آخر والمعنى واحد

(١) بياض في الأصل وبعده سنان بن أبي سفيان وهو من تحريف النسخ  
والصواب ما صححناه به كما في جامع الترمذي .



وقال هذا حديث حسن صحيح . قال الإمام أبو بكر الطرطوشي في كتابه المتقدم ذكره : فانظروا رحمكم الله أينما وجدتم سدره أو شجرة يقصدها الناس ويعظمون من شأنها ويرجون البرء والشفاء من قبلها أو ينوطون بها المسامير والخرق فهي ذات أنواط فاقطعوها<sup>(١)</sup> .

(قلت) ولاند أهبيني ما فعله الشيخ أبو إسحاق الحسائي رحمه الله تعالى أحد الصالحين ببلاد أفريقية حكى عنه صاحبة الصالح أبو عبد الله محمد بن أبي العباس للأدب أنه كان إلى جانبه حين تسمى حين العافية كانت العامة قد افتتنوا بها بأنونها من الآفاق ، من تندر عليها ذكاح أو ولد قالت امضوا بي إلى العافية فتعرف بها الفتنة قال أبو عبد الله فأنا في السحر ذات ليله إذ سمعت آذان إبني إسحاق فمحوها فخرجت فوجدته قد هدمها وإذن الصبح عليها ثم قال اللهم إني هدمتها لك فلا ترفع لها رأسا قال فما رفع لها رأس إلى الآن

قلت وأدعى من ذلك وأمر إقدامهم على قطع الطريق السابلة يجيزون في إحدى الأبواب الثلاثة القديمة العادية التي هي من بناء الجن في زمن نبي الله سليمان بن داود عليه السلام ، ومن بناء ذى القرنين ، وقيل فيها غير ذلك مما يؤذن بالتقدم على ما نقلناه في كتاب تاريخ مدينة دمشق حرسها الله ، وهو الباب الشامي ، ذكر لهم بعض من لا يوثق به في شهر سنة ٦٣٦ أنه رأى مناما يقضى أن ذلك المكان كان دفن فيه بعض أهل البيت ، وقد

---

(١) كان بقرب بلدنا زيتونة يسمونها « زيتونة الولية » يعتقد الجمهور بركتها فلما قرأت لأهل البلد عقيدة التوحيد في أيام طلبي للعلم أغريتهم بقلعها ففعلوها بلا . وكان هنالك عليقة منسوبة لولى ينوطون بها الخرق فما زلت بهم حتى منعتهم من ذلك .

أخبرني عنه ثقة أنه اعترف له أنه اتمل ذلك ، فقطعوا طريق اللارة فيه وجعلوا  
 الباب بكماله أصل مسجد منصوبا ، وقد كان الطريق يضيق بسالكيه  
 فتضايف الضيق والحرج ، هل من دخل ومن خرج ، ضاهف الله هذا  
 من تسبب في بنائه ، وأجزل ثواب من أعان على هدمه وإزالة اعتدائه ،  
 أنباء لسنة النبي ﷺ في هدم مسجد الضرار ، للرصد لاعتدائه من الكفار ،  
 فلم ينظر الشارع إلى كونه مسجداً ، وهدمه لما قصد به من السوء والردى ،  
 وقال الله لنبيه ( لا تقم فيه أبداً ) نسأل الله الكريم معافاتنا من كل ما يخالف  
 رضاه ، وأن لا يجعلنا ممن أضله واتخذ إلهه هواه

وهذا الشيخ أبو شامة من كبار أئمة الشافعيين في أوائل القرن السابع

وقال الإمام أبو الوفاء بن هنيئ الحنبلي رحمه الله : لما صعبت التكالف  
 على الجهلة والطغام ، حلوا هن أوضاع الشرع إلى أوضاع وضعوها لأنفسهم ،  
 فسملت عليهم إذا لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم ، قال وهم هندي كفار لهذه  
 الأوضاع مثل تعظيم القبور وإكرامها وإلزامها لما نهى عنه الشارع من إيقاد  
 السرج وتقبيلها وتخلقها وخطاب الموتى بالحوائج وكتب الرقاق التي فيها  
 يامولاي أفعل بي كذا وكذا وأخذ تبركاتها ، وأما إفاضة الطيب  
 على القبور وشد الرحال إليها ، وإلقاء الخرق على الشجر اعتداء بمن عبد  
 اللات والعزى ، والويل هندم لمن لم يقبل مشهد الكفار ولم يتمسح بأجر  
 المدينة يوم الأربعاء لم يقبل الجالون على جنازة الصديق أبي بكر وعلى  
 أو لم يعقد على قبر أبيه أزجا ( ؟ ) بالخص والاجر ولم يغرق ثيابه إلى الذيل  
 ولم يرق ماء الورد على القبر انتهى

فتأمل رحمك الله ما ذكره هذا الإمام الذي هو أجل أئمة الحنابلة بل من

أجل أئمة الإسلام، وما كشفه من الأمور التي يفعلها الخواص من الأنام، فضلاهن النساء والفوغاء والعوام، مع كونه في سادس القرون، والناس إذ ذاك لما ذكره يفعلون، وجهابذة العلماء والنقذة يشهدون، وحظهم من النهي مرتبته الثانية فهم بها قائمون، يتضح لك فساد ما زخره المبطلون، وموه به المتعصبون والملحدون

قال الشيخ تقي الدين وما سؤال الميت والغائب نبيا كان أو غيره، فهو من المحرمات المنكرة باتفاق أئمة المسلمين لم يأمر الله به ولا رسوله، ولا فعله أحد من الصحابة ولا التابعين لهم بإحسان، ولا استعبه أحد من أئمة المسلمين، وهذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام، فإن أحدا منهم ما كان يقول إذا نزلت به ترة أو عرضت له حاجة ليت يا سيدي يا فلان أنا في حسبك أو أفض حاجتي، كما يقول بعض هؤلاء المشركين لمن يدهونهم من الموتى والغائبين، ولا أحد من الصحابة استغاث بالنبي ﷺ بعد موته ولا بغيره من الأنبياء لا عند قبور الأنبياء ولا الصلاة عندها، ولما قحط الناس في زمن عمر بن الخطاب استسقى بالعباس وتوسل بدهائه وقال اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبيك إذا أجديننا فتنسينا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فامسنا. كما ثبت ذلك في صحيح البخاري، وكذلك معاوية رضى الله عنه لما استسقى بأهل الشام يزيد بن الأسود الجرشي. فهذا الذي ذكره عمر رضى الله عنه توسل منه بدعاء النبي ﷺ وشفاعته في حياته ولهذا توسلوا بعده بدعاء العباس وبدعاء يزيد بن الأسود وهذا هو الذي ذكره الفقهاء في كتاب الاستسقاء فقالوا يستحب أن يستسقى بالمصالحين وإذا كان من أقارب رسول الله ﷺ فأفضل.

وكره العلماء كالك وغيره أن يقوم الرجل عند قبر النبي ﷺ

يدهو لنفسه وذكروا أن هذا من البدع التي لم يفعلها السلف ، قال أصحاب مالك : إذا دخل المسجد يدنو من القبر فيسلم على النبي ﷺ ويدهو مستقبل القبلة ، يوليه ظهره وقيل لا يوليه ظهره ، وإنما اختلفوا لما فيه من استبداره أما إذا جعل الحجرة هن يساره فقد زال المحذور بلا خلاف ، ولعل هذا الذي ذكره الأئمة أخذوه من كراهة الصلاة إلى القبر ، فإذا كان قد ثبت النهي عن النبي ﷺ فلما نهى أن يتخذ القبر مسجداً أو قبلة أمروا بأن لا يتحرى الدعاء إليه كما لا يصلى إليه قال مالك في المبسوط : لا أرى أن يقف هند قبر النبي ﷺ يدهو ، ولكن يسلم ويصلى ، ولهذا والله أعلم حرفت الحجرة وثبتت لما بنيت فلم يجعل حائطها الشامي على القبلة ، ولا جعل سطحها ، وذكر الإمام وغيره أنه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة هن يساره لئلا يستدبره ، وذلك بعد تحيته والصلاة والسلام عليه ، ثم يدهو لنفسه ، وذكروا أنه إذا حياه وصلى يستقبل وجهه بأبي وأمي ﷺ ، فإذا أراد الدعاء جعل الحجرة هن يساره واستقبل القبلة ودعا ، وهذا مراعاة منهم أن يفعل الداعي أو الزائر ما نهى عنه من تحرى الدعاء هند القبر ، وقد ذكر مالك رحمه الله وغيره من أهل المدينة كلما دخل أحدم المسجد أن يجيء فيسلم على النبي ﷺ وصاحبيه ، قال وإنما يكون ذلك لأحدم إذا قدم من سفر أو أراد سفراً ونحو ذلك ، ورخص بعضهم في السلام عليه إذا دخل للصلاة ونحوها :

وأما قصده دائماً للصلاة والسلام عليه فما علمت أحداً رخص في ذلك ، لأن ذلك نوع من إتخاذة هبداً وأيضاً فإن ذلك بدعة فقد كان المهاجرون والأنصار في عهد أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم بما كان النبي ﷺ يكرهه من ذلك وما نهىهم عنه (١) ، ولأنهم كانوا يسلمون عليه حين دخول

(١) كذا وفي العبارة قلق واضطراب .

دخول للمسجد واخروج منه ، وفي آخر الصلاة في الشهد كما كانوا  
يسلمون عليه كذلك في حياته ، وللاثور عن ابن عمر يدل على ذلك  
قال أبو سعيد في سننه حدثنا عبد الرحمن بن يزيد حدثني أبي عن ابن  
عمر أنه كان إذا قدم من سفر أتى قبر النبي ﷺ فصلى وسلم عليه وقال  
السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبناء ، وعبد الرحمن بن يزيد وإن  
كان يضعف لكن الحديث الصحيح عن نافع يدل على أن ابن عمر لم يكن  
يفعل ذلك دائماً ولا غالباً ، وما أحسن ما قال مالك . رحمه الله : لن يصلح  
آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها ، ولكن كلما ضعف تمسك الأمم  
بعبود أنبيائهم وتقصوا إيمانهم هرضوا عن ذلك بما أحدثوه من البدع  
والشرك وغيره ، ولهذا كرهت الأمة إستلام القبر وتقبيله وبنوه بناء  
منعوا الناس أن يصلوا إليه .

وما يبين حكمة الشريعة وأنها كما قيل سفينة نوح ، من ركبها  
نجى ومن تخلف عنها غرق — إن الذين خرجوا عن المشرع زين لهم  
الشیطان أعمالهم حتى خرجوا إلى الشرك ، فطائفة من هؤلاء يصلون  
للصيت ، ويستدبر أحدم القبلة ويسجد للأبر ، ويقول أحدم : القبلة قبلة  
العامة ، وقبر الشيخ فلان قبلة الخاصة ، وهذا يقوله من هو أكثر  
الناس عبادة وزهداً وهو شيخ متبوع ولعله وأمثال إنباع شيخه يقول  
في شيخه وآخر من أهيان الشيوخ للتبوهين أصحاب الصدق والاجتهاد  
في العبادة والزهد ، بأمر للريد أول ما يتوب أن ينهب إلى قبر الشيخ  
ويمكف عليه حكوف أهل التماثيل عليها .

وجهور هؤلاء للشركين بالقبور يمدون عند عبادة القبور من الرقة  
والخشوع والذل وحضور القلب ما لا يجده أحدم في مساجد الله التي أذن

الله أن ترفع وبذكر فيها اسمه ، وآخرون يحجون القبور ، وطائفة صنفوا كتباً ( وسموها مناسك حج المشاهد ) كما صنف أبو عبد الله محمد بن النعمان الملقب بالغيد أحمد شيوخ الأمامية . كتاباً في ذلك وذكر فيه من الحكايات المكتوبة على أهل البيت مالا يخفى كذبه على من له معرفة بالنقل ، وآخرون يسافرون إلى قبور المشايخ وإن لم يسموا ذلك نسكاً وحجاً ، فالقنى واحد ، وكثير من هؤلاء أعظم قصده من الحج قصد قبر النبي ﷺ لأحج البيت ، وبعض الشيوخ المشهورين بالدين والزهد والصلاح صنف كتاباً سماه الاستغاثة بالنبي ﷺ في اليقظة والمنام وقد ذكر في مناقب هذا الشيخ أنه حج مرة وكان قبر النبي ﷺ منتهى قصده ، ثم رجع إلى مكة وجعل هذا من مناقبه ، فإن كان هذا مستحباً فيلغى لمن يجب عليه حج البيت إن حج أن يجعل للدين منتهى قصده ولا يذهب إلى مكة ، فإنه زيادة كلفة ومشقة مع ترك الأفضل . وهذا لا يقوله عاقل .

وبسبب الخروج عن الشريعة صار بعض أكابر الشيوخ عند الناس ممن يقصده الملوك والنضاة والعلماء والعامّة على طريقه ابن سبعين ، قيل إنه كان يقول : البيوت المحجوجة ثلاثة ، مكة وبيت المقدس والبيت الذي للمشرّكين في الهند ، وهذا لأنه كان يعتقد أن دين اليهود حق ، ودين النصارى حق ، وجاءه بعض أخواننا العارفين قبل أن يعرف حقيقته فقال له أريد أن أسلك على يدك ، فقال على دين اليهود أو النصراني أو المسلمين ؟ فقال له واليهود والنصارى ليسوا كفاراً ؟ فقال الشيخ لا تسدد عليهم ولكن الإسلام أفضل .

ومن الناس من يجعل مقبرة الشيخ بمنزلة عرفات يسافرون إليها وقت

الموسم فيعرفون بها كما يعرف المسلمون بعرفات كما يفعل هذا في المشرق والمغرب ، ومنهم من يحكى عن الشيخ الميت أنه قال كل خطوة إلى قبري كحجة ويوم القيامة لا أبيع بحجة فأنكر بعض الناس ذلك فتمثل له الشيطان بصورة الشيخ<sup>(١)</sup> عن إنكار ذلك .

وهؤلاء وأمثالهم صلاتهم ونسكهم لغير الله رب العالمين فليسوا على مكة إمام الحنفية ، وليسوا من عمار مساجد الله التي قال الله فيها ( إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله ) وعمار مشاهد القبور يخشون غير الله ويرجون غير الله حتى أن طائفة من أرباب السكابر الذين لا يخشون الله فيما يفعلونه من القبائح ، فإذا رأى قبة الميت أو الهلال الذي على رأس القبة فيخشى من فعل الفواحش ، ويقول أحدم لصاحبه ويحك هذا هلال القبة ، فيخشون المدفون تحت الهلال ولا يخشون الذي خلق السموات والأرض وجعل أهله السماء مواقيت للناس والحج .

وهؤلاء إذا نواظروا خوفوا مناظرهم كما صنع المشركون مع إبراهيم عليه الصلاة والسلام قال تعالى ( وحاجه قومه قال أناجوني في الله وقد هبنا ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً وسع ربي كل شيء علماً أفلا تتذكرون \* وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً ؟ فأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون إلى قوله - وهم مهتدون ) .

وآخرون قد جعلوا الميت بمنزلة الإله ، والشيخ الحى المتعلق به

---

(١) بياض بالأصل لعل مكانه كلمة : فنهاه .

كالنبي فن لليت طلب قضاء الحاجات أو كشف الكربات ، وأما الحى  
 فالللال ما حله والحرام ما حرمه ، وكأنهم فى أنفسهم قد هزلوا الله أن  
 يتخذوه آلهما ، وهزلوا محمداً ﷺ أن يتخذوه رسولا ، وقد يحى الحديث  
 المهد بالإسلام والتابع لهم الحسن الظن بهم أو غيره يطلب من الشيخ  
 لليت أما دفع ظلم ملك يريد أن يظلمه أو غير ذلك فيدخل ذلك السادن  
 فيقول قد قات للشيخ والشيخ يقول للنبي والنبي يقول لله والله قد بعث  
 رسولا إلى السلطان فلان ، فهل هنا إلا محض دين للشركين والنصارى  
 وفيه من الكذب والجهل ما يستجيزه كل مشرك أو نصرانى ولا يروج  
 عليه ويأكلون من النذور والمندور ما يؤتى به إلى قبورهم ما يدخلون به  
 فى معنى قوله تعالى ( إن كثيراً من الأحرار والرهبان ليأكلون أموال  
 الناس بالباطل ) يعرضون بأنفسهم ويمنعون خيرهم إذ التابع لهم يعتقد أن  
 هذا هو سبيل الله ودينه فيمتنع بسبب ذلك من الدخول فى دين الحق  
 الذى بعث الله به رسله وأنزل به كتبه ، والله سبحانه لم يذكر فى كتابه  
 للشاهد ، بل ذكر للساجد ، وأنها خالصة لوجهه قال تعالى ( وأقيموا  
 وجوهكم عند كل مسجد ) وقال ( إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله  
 واليوم الآخر ) وقال ( فى بيوت أفن الله أن ترفع ويدكر فيها اسمه )  
 وقال تعالى ( ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع  
 وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ) ولم يذكر بيوت الشرك  
 كبيوت النيران والأصنام وللشاهد لأن الصوامع والبيع لأهل الكتاب .

فالممدوح من ذلك ما كان مبلّياً قبل النسخ والتبديل ، يؤمنون بالله  
 واليوم الآخر ويعملون الصالحات ، فبيوت الأوثان وبيوت النيران وبيوت  
 الكواكب وبيوت المقابر لم يمدح الله شيئاً منها ، ولم يذكر ذلك إلا فى



قصة من لعنهم النبي ﷺ ، قال تعالى ( قال الذين غابوا الى أمرهم لتتخذن عليهم مسجداً ) فهؤلاء الذين اتخذوا مسجداً هل أهل الكهف كانوا من النصارى الذين لعنهم رسول الله حيث قال ( لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ) وفي رواية « وصالحهم » ودعاء للقبورين من أعظم الوسائل إلى ذلك .

وقد قدم بعض شيوخ للشرق فتكلم معي في هذا فبينت له فساد هذا فقال أليس قد قال النبي ﷺ « إذا أهينكم الأمور ، فعليكم بأصحاب القبور ؟ » قلت هذا كذب باتفاق أهل العلم لم يروه عن النبي ﷺ أحد من علماء الحديث ، وبسبب هذا وأمثاله ظهر مصداق قول النبي ﷺ « لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القعدة بالقعدة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » — قال يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال فمن ؟ (١)

وهؤلاء الغلاة للشركون إذا حصل لأحدهم مطلبه ولو من كافر لم يقبل على الرسول بل يطلب حاجته من حيث إنها تقضى ، فتارة يذهب إلى ما يظنه قبر رجل صالح ويكون فيه قبر كافر أو منافق ، وتارة يعلم أنه كافر أو منافق فيذهب إليه كما يذهب قوم إلى الكنيسة أو إلى مواضع يقال لهم إنها تقبل النور فهذا يقع فيه عامتهم ، وأما الأول فيقع فيه خاصتهم ، والمقصود هنا أن كثيراً

(١) رواية الشيخين في الصحيحين من حديث أبى سعيد الخدرى « لتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب دخلتموه » ولفظ مسلم لا تبعتوهم وفي رواية البخارى « لو سلخوا جحر ضب » الخ قلنا يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال : « فمن » .

من الناس له يعظم قبر من يكون في الباطل كافراً أو منافقاً، ويكون هذا عنده  
والرسول من جلس واحد لاعتقاده أن لليت يقضى حاجته إذا كان رجلاً  
صالحاً، وكلا هذين من جنس واحد يستغيث به، وكمن شهد يعظمه الناس  
وهو كذب بل يقال إنه قبر كافر كالمشهد الذي بسفح جبل لبنان الذي يقال  
إنه قبر نوح، فإن أهل المعرفة كانوا يقولون إنه تبر بهض العماقة، وكذلك  
مشهد الحسين الذي بالقاهرة وقبر أبي بن كعب الذي بدمشق، اتفق العلماء  
على أنهما كذب، ومنهم من قال إنهما قبران لعمرانين، وكثير من للشاهد  
تنازع (الناس) فيها وعندها شياطين تضل بسببها من تضل، ومنهم من يرى  
في المنام شخصاً يظن أنه المتيور، ويكون ذلك شيطاناً متصوراً بصورته  
كالشياطين الذين يكونون بالأصنام والشياطين الذين يتمثلون لمن يستغيث  
بالأصنام والموتى والغائبين، وهذا كثير في زماننا وغيره، مثل أقوام  
يرصدون بعض التماثيل التي بالبراري بديار مصر بإخمير وغيرها، يرصدون  
التمثال مدة لا يظهرون طهر المسلمين ويصلون صلاة المسلمين ولا يقرؤون حتى  
يتعلق الشيطان تلك الصورة فيراها تتحرك، فيطعم فيها أو غيرها فيرى  
شيطاناً قد خرج له فيسجد لذلك الشيطان حتى يقضى بعض حوائجه، ومثل  
هؤلاء كثير في شيوخ الترك الكفار يسمونه البوشت وهو الخنث هندهم إذا  
طلبوا منه بعض هذه الأمور أرسلوا إليه بعض من ينكحه ونصبوا له حركات  
عالية في ليلة ظلماء وقربوا له خبزاً وميتة، وغنوا غناء يناسبه بشرط أن  
لا يكون عنده من يذكر الله، ولا هناك شيء فيه شيء من ذكر الله، ثم يصعد  
ذلك الشيخ المنعول به في الهوى، ويرون الدف يطير في الهوى، ويضرب من  
مد يديه إلى الخبز ويضرب الشيطان بالآلات الهووم يسمعون، ويضرب لهم  
الأغاني التي كانت تغنيها آباؤهم الكفار، ثم قد يغيب وكذلك الطعام وقد نقل  
إلى بيت البوشت وقد لا يغيب، ويقربون له ميتة بحرقونها بالنار فيقضى بعض

حوادثهم ، ومثل هذا كثير جد المشركين فالذى يجرى عند المشاهد من جنس ما يجرى عند الأصنام .

وقد تباينت بطرق متعددة أن ما يشرك به من دون الله من صنم وقبر وغير ذلك تكون عنده شياطين تضل من أشرك به ، وأن تلك الشياطين لا يقضون إلا بعض أغراضهم ، وإنما يقضون بعض أغراضهم إذا حصل لهم من الشرك والمعاصي ما يحبه الشيطان ، قد ينهوا عما أمر به التوحيد والإخلاص والصلوات الخمس وقراءة القرآن ونحو ذلك ، والشياطين تقوى الإنسان بحسب ما تطعم منه ، فإن كان ضعيف الإيمان أمرته بالكفر البين ، وإلا أمرته بما هو فسق أو معصية ، وإن كان قليل العلم أمرته بما لا يعرف أنه يخالف للكتاب والسنة ، وقد وقع في هذا النوع كثير من الشيخ الذين الذى لهم نصيب وافر من الدين والزهد والعبادة ، ولكن أعدم هلمهم بحقيقة الدين الذى بعث الله به رسوله ﷺ طمعت فيهم الشياطين حتى أوقعوهم فيما يخالف للكتاب والسنة ، وقد جرى لغير واحد من أصحابنا المشايخ يستغيث بأحدهم بعض أصحابه فيرى الشيخ في اليقظة حتى قضى ذلك المطلوب ، وإنما (هى) شياطين تتمثل للشركين الذين يدهون غير الله ، والجن بحسب الإنس فالكافر للكافر والجاهل للجاهل والفاجر للفاجر وأما أهل العلم والإيمان فاتباع الجن لهم كاتباع الإنس يتبعونه فيما أمر الله به رسوله ، وكان رجل يباشر التدريس وينتسب إلى الفتيا كان يقول : النبى ﷺ يعلم ما لا يعلمه الله ويقدر على ما يقدر الله عليه ، وإن هذا السر انتقل بعده إلى الحسن . ثم انتقل في ذرية الحسن إلى الشيخ أبى الحسن الثاقل :

وقالوا هذا مقام القطب الفوت الفرد الجامع . وكان شيخ آخر معظم

عند أتباعه يدهى هذه المنزلة ويقول إنه المهدي الذي بشره النبي ﷺ ،  
وإنه يزوج عيسى ابنته وأن نواصي الملوك بيده والأولياء بيده ، يولى من  
يشاء ويمزل من يشاء ، وإن الرب يناجيه دائما وإنه الذي يمد حملة العرش  
وحيطان البحر ، قد هزرتة تمزيقا بليغا في يوم مشهود في حضرة من  
أهل المسجد الجامع يوم الجمعة بالقاهرة ، فعرفه للناس وانكسر بسببه  
أشباهه من الدجاجلة .

ومن هؤلاء من يقول قول الله سبحانه وبمحمد ( إنا أرسلناك شاهدا  
ومبشرا ونذيرا ) إلى قوله (بكرة وأصيلا) إن الرسول هو الذي يسبح ( بكرة  
وأصيلا ) ومنهم من يقول إن الرسول صلى الله عليه وسلم ﷺ يعلم  
مفاتيح الغيب الخس التي قال النبي ﷺ . مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن  
إلا الله ( إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدرى  
نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ) وقال إنه هلمها  
بعد أن أخبر أنه لا يعلمها إلا الله .

ومنهم من قال أسقط الربوبية وقل في الرسول ما شئت ، ومنهم من يقول  
نحن نعبد الله ورسوله ، ومنهم من يأتي قبر الميت فيقول اغفر لي وارحمني  
ولا توقني على زلة إلى أمثال هذه الأمور التي يتخذ فيها الخلق آلهما .

أقول هذه سنة مأثورة ، وطريقة مسلوكة ، والله خير مهجورة ، وضلالة  
واضحة مشهورة ، وبدعة مشهورة خير منكورة ، وأعلامها مرفوعة ملشورة ،  
وراياتها منصوبة غير مكسورة ، وبراهينها غير محدودة ولا محصورة ، ودلائلها  
في كثير من المصنفات والمناظير مذكورة ، كما قال ذلك في البردة وبين  
في ذلك قصده

دع ما ادمته النصرى في نبهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحكم  
فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علوك علم الوح والقلم

ولو لطيل بذكر هذه الأخبار لحررنا منها أسفارا ، فلنكف من قلم  
اليراع في هذا لايدان ، فالحكم والله لا يخفى على ذى عيان ، بلى أجل من  
ضياء الشمس في البيان .

فلما استقر هذا في نفوس طاعتهم ، نجد أحدهم إذا سئل عن ينهام  
مايقول هذا ؟ فيقول فلان ماثم عنده إلا الله . لما استقر في نفوسهم أن يجعلوا  
مع الله إلها آخر . وهذا كله وأمثاله وقع ونحن بمصر وهؤلاء الصالحون مستخفون  
بتوحيد الله ، ويعظمون دعاء غير الله من الأموات ، فإذا أمروا بالتوحيد  
ونہوا عن الشرك استخفوا بالله كما أخبر الله تعالى عن للشركين بقوله ( وإذا  
رآك الذين كفروا إن يتخذونك لإلهزوا : أهذا الذى يذكر آلهتكم ؟ وهم يذكر  
الرحمن م كافرون ) فاستهزؤا بالرسول لما نهاهم عن الشرك وقال عن للشركين  
( إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون \* ويقولون أننا لنناركو  
آلهتنا لشاهر مجنون \* بل جاء بالحق وصدق المرسلين ) وقال تعالى  
( وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب \* أجعل  
الآله إلها واحدا إن هذا لشيء عجاب ) .

ومازال للشركون يسمعون الأنبياء ويصفونهم بالجنون والضلال  
والسفاهة كما قال قوم نوح لنوح وعاد لمود عليهما السلام ( قالوا  
أجئتنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد أبائنا ؟ ) فاعظم ما  
سفهوه لاجله وأنكروه هو التوحيد ، وهكذا نجد من فيه شبه من  
هؤلاء من بعض الوجوه إذا رأى من يدعو إلى توحيد الله وإخلاص

الدين له وأن لا يبدي الإنسان إلا الله ولا يتوكل إلا عليه استهزأ بذلك لما  
 عنده من الشرك ، وكثير من هؤلاء يخربون للمساجد ، ويعمرون المشاهد ،  
 فتعبد المسجد الذي يبنى للصلوات الخمس معطلا مخرباً ليس له كسوة إلا من  
 الناس وكأنه خان من الخانات ، والمشهد الذي بنى على الميت فعليه السور  
 وزينه الذهب والفضة والرخام ، والنذور تنهدوا إليه وتروح ، فهل هذا إلا  
 من استخفافهم بالله وآياته ورسوله وتعظيمهم لشرك ؟ فإتهم يعتقدون أن  
 دعاءهم للميت الذي بنى له المشهد والاستغاثة به انفع لهم من دعاء الله والاستغاثة  
 به في البيت الذي بنى لله عز وجل ، ففضلوا البيت الذي بنى لدعاء المخلوق  
 على البيت الذي بنى لدعاء الخالق

وإذا كان لهذا وقف ولهذا وقف كان وقف الشرك أعظم عندهم  
 مضاهاة لمشركي العرب الذين ذكر الله حالهم في قوله ( وجعلوا لله مما ذرأ  
 من الحراث والأغنام نصيباً ) الآية كانوا يجعلون له زرعاً وماشية ولآلهتهم  
 زرعاً وماشية فإذا نصب نصيب آلهتهم أخذوا من نصيب الله فوضعوه فيه  
 وقالوا : الله غنى وآلهتنا فقيرة ، فيضلون ما يجعل لغير الله على ما يجعل الله ،  
 وهكذا حال أهل الوقوف والنذور التي تبذل عندهم للمشاهد أعظم عندهم مما  
 تبذل للمساجد وأعمار المساجد والجهاد في سبيل الله ، وهؤلاء إذا قصد أحدهم  
 القبر الذي يعظمه بكى عنده وخضع ، ويدعو ويتضرع ويحصل له من  
 الرقة والتواضع والعبودية وحضور القلب ما لا يحصل له مثله في الصلوات  
 الخمس والجمعة وقيام الليل وقراءة القرآن ، فهل هذا الأمر إلا من حال المشركين  
 المبتدئين ؟ لا الموحدين المخلصين المنبئين لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، ومثل  
 هذا إذا سمع الأبيات يحصل له من الحضور والخشوع والبكاء ما لا يحصل له مثله  
 عند سماع آيات الله ، فيخشم عند سماع المبتدئين المشركين ، ولا يخشم

هند سماع للتعين المحاصرين ، ويل إذا سمعوا آيات الله استمتعوا وكر هوها  
وامتنعوا بها ، فيجمل له أعظم نصيب من قوله ( قل أبا الله وآياته ورسوله  
كنتم تستهزؤن ) وإذا سمعوا القرآن سمعوه بالغوب لاهية ، وألسن  
لاغية كأنهم سمعوا ، وإذا سمعوا الآيات حضرت قلوبهم ، وسكنت  
ألسنتهم ، وسكنت حركاتهم : حتى لا يشرب العطشان منهم ، ومن هؤلاء  
من إذا كانوا في سماعهم فإذن للوذن قالوا نحن في شيء أفضل مما دعانا  
إليه ، منهم من يقول كنا في الحفرة فإذا قمنا إلى الصلاة صرنا إلى  
الباب ، وقد سألني بعضهم عن قال ذلك من هؤلاء الشيوخ الضلال  
فقلت كانت في حضرة الشيطان فصار على باب الله ، فإن البدع  
والضلال فيها من حضور الشيطان ما قد فصل في غير هذا اللوح .

والدين جعلوا دعاء للوحي من الأنبياء والائمة والشيوخ أفضل من دعاء  
الله أنواع متعددة . منهم من تقدم ، ومنهم من يحكي أنواعا من الحكايات  
فلم يخرج ، ودها بعض للشايخ للوحي فأخرجه إلى نلاد الإسلام <sup>(١)</sup>  
وحكاية أن بعض المشايخ قال لمريده إذا كانت لك إلى الله حاجة فتمال  
ألى قبري ، وآخر قال فتوصل إلى الله بي ، وآخر قال قبر فلان هو  
التريق الحرب ، فهؤلاء وأشباههم يرجحون هذه الأدعية على أدعية  
المخلصين لله مضاهاة للمشركين ، وهؤلاء يمثل لكثير منهم صورة شيخه  
الذي يدهوه فيظنه إياه أو ملكا على صورته ، وإنما هو شيطان أغواء ،  
ومن هؤلاء من إذا نزلت به شدة لا يدهو إلا شيخه ولا يذكروا إلا اسمه  
قد لمج به كما يلجج الصبي بذكر أمه ، فيتعمس أحدهم فيقول يا فلان ،  
وقد قال الله تعالى للمؤمنين ( فإذا قضيتم مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم

(١) هذا السطر غير مفهوم إذ ليس قبله اسم يظهر انه فاعل لقوله فيه  
فلم يخرج وقوله فأخرجه . فالظاهر انه سقط من الكلام قبله شيء . وهذه  
الرسالة كثيرة الغلط .

وآباءكم أو أشد ذكراً) ومن هؤلاء من يخلف بالله ويكذب ، ويخلف بشيخته وإمامه فيصدق ، فيكون شيخه عنده وفي صدره أعظم .

فإذا كان دعاء الموتى مثل الأنبياء والصالحين يتضمن هذا الاستهزاء بالله وآياته ورسوله فأى الفرقين أحق بالاستهزاء بآيات الله ورسوله ؟ من كان يأمر بدعاء الموتى والاستغاث بهم مع ما يترتب على ذلك من الاستهزاء بالله وآياته ورسوله ، أو من كان يأمر بدعاء الله وحده لاشريك له كما أمرت رسوله ؟ وبوجب طاعة الرسول ومتابعتة في كل ما جاء به ؟ وأيضاً فإن هؤلاء الموحدين من أعظم الناس لجانب الرسول تصديقاً له فيما أخبر ، وطاعة له فيما أمر ، واحتناء بما بعث به ، ولتمييز ما روى عنه من الصحيح والضعيف والصدق والكذب ، واتباع ذلك دون ما خالفه عملاً بقوله تعالى ( اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون ) .

وأما أولئك الضلال أشباه المشركين والنصارى فمذمتهم إما أحاديث ضعيفة أو موضوعة أو منقولة عن لا يمتنع بقوله ، إما أن تكون كذباً عليه ، وأما أن تكون غلطاً منه إذ هي نقل غير مصدق عن قائل غير مصوم ، وإن اعتصموا بشيء مما ثبت عن الرسول حرفوا للكلم عن مواضعه ، وتمسكوا بمشابهة وتركوا محكمه ، كما فعل النصارى ، هذا ما هلته ينقل عن أحد من العلماء لكنه موجود في كلام بعض الناس مثل الشيخ يحيى الصرصرى في شعره قطعة منه ، والشيخ محمد بن النعمان وكتاب المستغنين بالنبي ﷺ في اليقظة والناسم هؤلاء لهم صلاح ودين ، لكن ليسوا من أهل العلم



العالين بمدارك الأحكام ، الذين يؤخذ بقولهم في شرائع الإسلام ، ومعرفة الحلال والحرام ، وليس لهم ( دليل ) شرعى ولا عقل من عالم مرضى ، بل عادة جروا عليها كما جرت عادة كثير من الناس بأنه يستغيث شيخه في الشدائد وبدعوه وكان بعض الشيوخ الذين أهرقهم ولهم صلاح وعلم وزهد إذا نزل به أمر خطا إلى جهة الشيخ عبد القادر خطوات معدودة واستغاث به وهذا يفعلها كثير من الناس ، ولهذا لما نبه من نبه له من فضلائهم تلبهوا واعلموا أن ما كانوا عليه ليس من دين الإسلام ، بل هو مشابهة لعباد الأصنام ، ونحن نعلم بالاضطرار من دين الإسلام أن النبي ﷺ لم يشرع لأئمة أن يدعوا أحداً من الأموات لا الأنبياء ولا غيرهم بلفظ الاستغاثة ولا بغيرها كما أنه لم يشرع السجود لميت ولا إلى ميت ونحو ذلك بل نعلم أنه نهى عن كل هذه الأمور وإن ذلك من الشرك الذى حرمه الله ورسوله ، لكن لغلبة الجهل وقلة العلم بآثار الرسالة في كثير من المتأخرين لم يمكن تكفيرهم بذلك حتى يبين لهم ما جاء به الرسول مما يخالفه ، ولهذا ما بينت للسألة قط لمن يعرف دين الإسلام إلا تفتن لهذا وقال هذا أصل الإسلام ، وكان بعض أكابر الشيوخ العارفين من أصحابنا يقول : هذا أعظم ما بينه لنا لعله أن هذا أصل الدين ، وكان هذا وأمثاله في ناحية أخرى يدعون الأموات ويسألونهم ويستجيرون بهم وينضرعون إليهم .

وربما كان الذى يفعلونه بالأموات أعظم لأنهم إنما يقصدون لليت في ضرورة نزلت بهم فيدعون دعاء للضرر راجين قضاء حاجاتهم بدعائه أو الدعاء به ، أو الدعاء عند قبره بخلاف عبادتهم الذى دعاهم إليه فإنهم يفعلونه في كثير من الأوقات على وجه العادة والتكلف حتى إن العبد

الخارج عن شريعة الإسلام لما قدم دمشق خرجوا يستغيثون بالموتى عند  
القبور التي يرجون هندها كشف ضررهم قال بعض الشعراء .

يا خائفين من التتر \* لو ذروا بغير أبي عمر \* ينجيكم من الضرر

فقلت لهؤلاء الذين يستغيثون بهم لو كانوا معكم في القتال لا هزموا  
كما انهزم من انهزم من المسلمين يوم أحد فإنه كان قد قضى أن العسكر  
ينكسر لأسباب اقتضت ذلك والحكمة كانت لله في ذلك ، ولهذا كان  
أهل المعرفة بالدين والمكاشفة لم يقاتلوا في تلك المرة لعدم القتال الشرعي  
الذي أمر الله به ورسوله ، فلما كان بعد ذلك جعلنا نأمر بإخلاص الدين  
الله والاستعانة به ، وأنهم لا يستغيثون إلا إياه ، ولا يستغيثون بملك  
مقرب ولا نبي مرسل .

فلما أصلح الناس أمورهم وصدقوا في الاستغاثة برهم نصرهم الله على  
هدوم نصرهم هزيراً لم يتقدم نظيره ، ولم يهزم التتار مثل هذه الهزيمة  
أصلاً لما صح من توحيد الله وطاعة رسوله بما لم يكن قبل ذلك ، فانه  
ينصر رسوله (والذي آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد) كما قال  
تعالى في يوم بدر (إذ استغيثون ربكم) . وروى أن النبي ﷺ كان يقول  
في كل يوم «يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث» وفي لفظ «أصلح لي شأني  
كله ولا تسكنني إلى نفسي طرفة عين» ، ولا إلى أحد من خلقك ، وهؤلاء  
يدعون الميت والغائب فيقول أحدهم : بك أستغيث ، وبك أستجير ،  
أغث أجرناء ، ويقول أنت تعلم ذنوبي ، ومنهم من يقول للميت : إغفر لي  
وأرحمني وتب علي ، ونحو ذلك . ومن لم يقل هذا من هؤلاء فإنه يقول :  
أشكو إليك ذنوبي ، وأشكو إليك هدي ، وأشكو إليك جور الولاة ،  
وظهور البدع ، أو جذب الزمان وغير ذلك ، فيشكون إليه ما حصل من

ضرر في الدين والدنيا ، ومقصوده في الشكوى أن يشكيه فيزيل ذلك الضرر ، وقد يقول مع ذلك للميت أنت تعلم ما نزل بنا من الضرر ، وأنت تعلم ما فعلته من الذنوب فيجعل الميت والحي والغائب عالماً بذنوب العباد وما جرياتهم التي يمتنع أن يعلمها بشر حي أو ميت .

وعقلاؤهم يقولون ، مقصودنا أن يسأل الله لمنا ويظنون أنهم إذا سألوه بعد موته أن يسأل الله لهم فإنه يسأل الله لهم فإنه يسأل ويشفع كما كان يسأل ويشفع لما سأله الصحابة الاستسقاء وغيره ، وكما يشفع يوم القيامة إذا سئل الشفاعة ، ولا يعلمون أن سؤال الميت والغائب غير مشروع البتة ، ولم يفعله أحد من الصحابة ، بل هدوا من سؤاله وطلبوا الدعاء منه ، وأن الرسول ﷺ وسأروا الأنبياء والصالحين وغيرهم لا يطلب من أحدهم بعد موته من الأمور . ما كان يطلب منه في حياته انتهى كلام الشيخ رحمه الله ملخصاً .

\*\*\*

فانظر رحمك الله إلى ما ذكره هذا الإمام من أنواع الشرك الأكبر الذي قد وقع في زمانه ممن يدهي العلم والمعرفة ويلتصّب للفتيا والقضاء لكن لما نههم الشيخ رحمه الله على ذلك ، وبين لهم أن هذا من الشرك الذي حرمه الله ورسوله تلبه من تلبه منهم وتاب إلى الله وعرف أن ما كان عليه شرك وضلال ، وإنقاذ لاحق ، وهذا مما يبين لك غربة الإسلام في ذلك الوقت عند كثير من الأنام ، وأن هذا مصداق ما توترت به الأحاديث من رسول ﷺ أنه قال « لنقبعن سنن من كان قبلكم » الحديث . أو قوله « بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ » وبهذا ينكشف لك ويتضح عندك بطلان ما عليه كثير من أهل الزمان ، من أنواع الشرك والبدع والحدثان ، فلا تغتر بما هم عليه ، وهذه هي البلية العظيمة ،

والخصلة القبيحة النسيمة ، وهى الاخترار بالأباء والأجداد ، وما استمر عليه عمل كثير من أهل البلاد ، وتلك الحجة التى اتحلها أهل الشرك والكفر والعناد ، كما حكى الله عنهم ذلك فى محكم التنزيل ، من غير شك ولا تأويل ، حيث قال وهو أصدق القائلين ، حكاية عن فرعون العين ، أنه قال لموسى وأخيه هارون السكريمين ( فما بال القرون الأولى ؟ ) فأجابه عليه السلام بقوله ( علمها عند ربى فى كتاب لا يضل ربى ولا يلى ) .

فمن امتطى كاهل - العبدى والوفاء ، وسلم من التعصب والعناد والجفاء ، ونوسط فى الحجة ، وقنع فى قبول الحق بالحجة ، كان ذلك طريقه ونهجه وأشرق فى صدور مصباح القبول ، وأوقد فيه بزيوت المعرفة والوصول ، وكان من ضوء التوحيد هلى حصول ، قال ابن القيم رحمه الله فى الإغاة قال عليه السلام « لا تتخذوا قبرى هيداً » وقال « اللهم لا تجعل قبرى وثناً يعبد » اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، وفى إتخاذها هيداً من اللغاسد ما يفضى لأجله من فى قلبه وقار الله وخيرة هلى التوحيد ، ولكن \* ما لجرح بيمت لإيلاء \* منها الصلاة إليها والطواف بها ، واستلامها وتعفير الحدود هلى ترابها وعبادة أصحابها ، وسؤالهم النصر والرزق والعافية وقضاء الديون وتفريج الكربات التى كان هباد الأوثان يسألونها أوثانهم .

وكل من شم أدنى رائحة من العلم يعلم أن من أم الأمور سد الذريعة إلى ذلك ، وإنه عليه السلام أهل بمعاينة مانهى عنه وأنه يؤول إليه ، وإذا لعن من اتخذ القبور مساجد يعبد الله فيها ، فكيف بملازمتها واحتياط قصدها وعبادتها ، ومن جمع بين سنة رسول الله عليه السلام فى القبور ، وما أمر به وما نهى عنه وما عليه أصحابه ، وبين ما عليه أكثر الناس اليوم رأى أحدهما مضاد للآخر فنهى عن إتخاذها مساجد ، وهؤلاء يبنون عليها للمساجد ، ونهى عن تسريحها

وهؤلاء يوقفون على إيقاد القناديل بل عليها ، ونهى عن أن تتخذ هبةً وهؤلاء يتخذونها أعياداً ، ونهى عن تشریفها وأمر بتسويتها كما في صحيح مسلم عن علي رضي الله عنه ، وهؤلاء يرفعونها ويجعلون عليها القباب ، ونهى عن تخصيص القبر والبناء عليه كما في صحيح مسلم عن جابر ، ونهى عن الكتابة عليها كما رواه الترمذي في صحيحه عن جابر ، ونهى أن يزاد عليها غير تراها كما رواه أبو داود عن جابر ، وهؤلاء يتخذون عليها الألواح ، ويكتبون عليها القرآن . ويزيدون على تراها بالجلس والأجر والأحجار ، وقد آل الأمر بهؤلاء الضلال المشركين إلى أن شرعوا للقبور حجاً ووضعوا لها مناسك ، حتى صنف بعضهم في ذلك كتاباً سماه مناسك حج المشاهد .

ولا يخفى أن هنا مفارقة لدين الإسلام ودخول في دين عباد الأصنام ، فانظر إلى هذا التباين العظيم بين ما شرعه الرسول ﷺ لأئمة ، وبين ما شرعه هؤلاء ، والنبي ﷺ أمر بزيارة القبور لأنها تذكر الآخرة ، وأمر الزائر أن يدهو لأهل القبور ، ونهاه أن يقول هجراً . فهذه الزيارة التي أفن رسول الله فيها لأئمة وعلمهم إياها ، هل نجد فيها شيئاً مما يعتمد عليه أهل الشرك والبدع ؟ أم تجدوها مضادة لما هم عليه من كل وجه ؟ وما أحسن ما قال الإمام أحمد<sup>(١)</sup> رحمه الله : لن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها ، ولكن كلما ضعف تمسك الأمم بعبود أنبيائهم ، هوضوا من ذلك بما أحدثوا من البدع والشرك ، ولقد جرد السلف الصالح التوحيد

(١) هذه الكلمة مأثورة عن الإمام مالك فالظاهر أن الناسخ كتب « الإمام أحمد » سهواً منه . ويحتمل أنها مروية عن الإمامين رحمهما الله تعالى .

وحوا جانبه ، حتى كان أحدهم إذ سلم على النبي ﷺ ثم أراد الدعاء جل ظهره إلى جدار القبر ثم دعا ، وقد نص على ذلك الأئمة الأربعة أنه يستقبل القبلة للدعاء حتى لا يدعو عند القبر فإن الدعاء عبادة .

وبالجملة فإن الميت قد انقطع عمله فهو محتاج إلى من يدعو له ، ولهذا شرع في الصلاة عليه من الدعاء ما لم يشرع مثله للحى ومقصود الصلاة على الميت الاستغفار له والدعاء له وكذلك الزيارة مقصودها الدعاء للميت والإحسان إليه وتذكير الآخرة بفidel أهل البدع والشرك قولاً غير الذى قيل لهم ( فبدلوا الدعاء له بدعائه نفسه والشهادة له بالاستشفاع به ، والزيارة التى شرعت إحساناً إلى الميت وإلى الزائر بسؤال الميت والأقسام به على الله وتخصيص تلك البتة بالدعاء الذى هو محض العبادة وحضور الغلب عندها وخشوعه أعظم منه فى المساجد ثم ذكر حديث ذات أنواط ، ثم قال فإذا كان اتخاذ الشجرة لتعليق الأسلحة والعكوف لها إتخاذ إله مع الله وهم يعبدونها ولا يسألونها ، فما الظن بالعكوف حول القبر ودعائه والدعاء عنده والدعاء به ؟ وأى نسبة لفتنة بشجرة إلى الفتنة بالقبر لو كان أهل الشرع والبدع يعلمون ؟

ومن له خبرة بما بعث الله به رسوله وبما عليه أهل الشرع والبدع اليوم فى هذا الباب وغيره علم أن ما بين السلب وبينهم أبعد مما بين المشرق والمغرب . والأمر والله أعظم مما ذكرنا ، وعى الصحابة قبر دانيال بأمر عمر رضى الله عنه ، ولما بلغه أن الناس يلتابون الشجرة التى بويع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها أرسل إليهما وقطعها ، قال هيسى بن يونس هو عندنا من حديث ابن عوف عن نافع فإذا كان هنا فمله فى الشجرة التى ذكرها الله فى القرآن ، وباع تحتها الصحابة رضى الله عنهم رسول

الله صلى الله عليه وسلم فماذا حكمه فيما عداها ؟ وابلغ من ذلك أن رسول الله ﷺ هدم مسجد الضرار فيه دليل على هدم للمساجد التي هي أعظم فسادا منه كالبنية على القبور وكذلك قبورها فتجب المبادرة إلى هدم ما لعن رسول الله ﷺ فاعله ، والله يقيم لدينه من يلصره وينب عنه ، وكان يمشق كثير من هذه الأنصاب فيسر الله سبحانه كسرها على يد شيخ الإسلام ، وحزب الله الموحدين ، وكان العامة يقولون لشيء منها إنه يقبل النذر ، أى يقبل العبادة من دون الله ، فإن النذر عبادة يتقرب بها الناذر إلى المذور ، ولقد أنكر السلف النمسخ بمحجر المقام الذى أمر الله أن يتخذ منه مصلى ، قال قتادة فى الآية : إنما أمروا أن يصلوا عنده ولم يؤمروا بمسحه ، ولقد تكلفت هذه الامة شيئا ما تكلفته الأمم قبلها ، ذكر لنا من رأى أثر أصابعه فما زالت هذه تمسحه حتى أخلو لى ( ٢ )

وأعظم من الفتنة بهذه الأنصاب فتنة أصحاب القبور وهى أصل فتنة عباد الأصنام كما ذكر الله فى سورة نوح فى قوله ( وقالوا لا ندرن آلهتكم ولا نفرن من أربابهم ) الآية ذكر السلف فى تفسيرها أن هؤلاء أسماء رجال صالحين فى قوم نوح فلما ماتوا حكموا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامد فعبدوهم <sup>(١)</sup> وتعظيم الصالحين إنما هو بانباع ما دحوا إليه دون اتخاذ قبورهم أعيادا وأوثانا ، فأعرضوا عن المشروع واشتغلوا بالبدع .

ومن أصغى إلى كلامه وتفهمه أخضاه عن البدع والآراء ومن بعد عنه فلا بد أن يتعوض بما لا ينفعه ، كما أن من عمر قلبه بمحبة الله وخشيته

(١) رواه البخارى عن ابن عباس رضى الله عنه بأبسط من هذا —

والتوكل عليه أهناه من محبة غيره وخشيته والتوكل عليه ، فالمرض عن التوحيد مشرك شاء أم أبى ، والمرض عن السنة مبتدع شاء أم أبى ، والمرض عن محبة الله عبد الصور شاء أم أبى وهذه الأمور المبتدعة عند القبور أنواع أبعدها عن الشرع أن يسأل الميت حاجته كما يفعله كثير ، وهؤلاء من جنس عبادة الأصنام ولهذا يتمثل لهم الشيطان في صورة الميت كما يتمثل لعباد الأصنام ، وكذلك السجود للقبر وتقبيله والتمسح به .

( النوع الثانى ) أن يسأل الله به وهذا يفعله كثير من المتأخرين وهو بدعة إجماعا .

( النوع الثالث ) أن يظن أن الدعاء هذه مستجاب وأنه أفضل من الدعاء في المسجد فيقصد القبر لذلك . فهذا أيضاً من المنكرات إجماعا وما علمت فيه نزاهة بين أئمة الدين وإن كان كثير من المتأخرين يفعله . وبالجملة فأكثر أهل الأرض مفتونون بعبادة الأصنام ولم يتخلص منها إلا الخنفاء لإتباع ملة إبراهيم . وعبادتها في الأرض من قبل نوح ، وهياكلها وقوفها وسدنتها وحجابها والسكرت المصنفة في عبادتها طبق الأرض . قال قال إمام الخنفاء عليه السلام ( واجنبى وبنى أن نعبد الأصنام \* رب إنهن أضللن كثيراً من الناس ) وكفى في معرفتهم أنهم أ كفر أهل الأرض بما صح عن النبي ﷺ أن بمث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون وقد قال تعالى ( فأبى أكثر الناس إلا كفورا ) وقال تعالى ( وإن تطع أكثر من فى الأرض يضلوك عن سبيل الله ) ولو لم تكن الفتن بعبادتهم الأصنام عظيمة لما أقدم عبادها على بذل نفوسهم وأموالهم وأبنائهم دونها ، يشاهدون مصارع أخوانهم وما حل بهم ولا يزيدهم ذلك إلا حبا وتعظيما ، ويوصى بعضهم بعضاً بالصبر عليها . انتهى كلام الشيخ رحمه الله ملخصاً .



وقال الشيخ تقي الدين في ( الرسالة السلية ) لما ذكر حديث الطوارخ  
ومروقه من الدين وأمره ﷺ بقتلهم قال فإذا كان على عهد رسول الله ﷺ  
وخلفائه من انتسب إلى الإسلام والسنة في هذه الأزمان قد مرق أيضاً  
من الإسلام<sup>(١)</sup> وذلك بأسباب منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال  
( يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ) الآية وعلى بن أبي طالب رضي الله  
عنه حرق الخالية من الرائضة وأمر بأخاديد خدت عند باب كندة فقتلهم  
فيها . وافق الصحابة على قتلهم لكن ابن عباس رضي عنه مذهبه أن  
يقتلوا بالسيف بالأنهريق وهو قول أكثر العلماء . وقصصهم بمروقة هند  
العلماء ، وكذلك الغلو في بعض المشايخ بل الغلو في علي بن أبي طالب بل  
الغلو في الشيخ ونحوه ، فكل من غلاني أو رجل صالح وجعل فيه نوحاً  
من الآلية مثل أن يقول يا سيدي فلان انصرني أو أفتني أو ارزقني أو  
اجرنى أو أنا في حسبك ، ونحو هذه الأقوال فكل هذا شرك وضلال  
يستتاب صاحبه فإن تاب وإلا قتل . فإن الله إنما أرسل الرسل وأنزل الكتب  
ليعبدوه وحده لا يجعلون معه إلهاً آخر .

والذين يدهون مع الله آلهة أخرى مثل المسيح واللائكة والأصنام  
لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلاق أو تنزل المطر أو تلبث النبات وإنما  
كانوا يعبدونهم أو يعبدون قبورهم وأصوامهم يقولون إنما نعبدكم ليقربونا  
إلى الله زلفى ( ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) فبعث الله رسوله  
ينهى أن يدعى أحد من دونه لادعاء عبادة ولا دهاء استغاثة وقال تعالى

(١) كذا في الأصل والكلام كما ترى قد سقط منه شيء والمراد منه مفهوم  
بالقرينة وهو أن المروق من الإسلام غير مستغفر في هذا الزمان بعد أن علم  
مروق أناس منه في خير القرون .

قل ادهرا الذين زعمتم من دونه لا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا  
أولئك الذين يدهون ينتفون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ( الآية قال طائفة  
من السلف : كان أقوام يدهون للسبح وهزيراً إلى أن قال :

وعباد الله هي أصل الدين وهي التوحيد الذي بعث الله به الرسل  
وأُنزل به الكتاب قال تعالى ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا  
الله واجتنبوا المظالم ) وقال — وما أؤسلنا من قبلك من رسول  
إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ) وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
يحقق التوحيد ويعلم أنه حق قال رجل لما شاء الله وشئت قال « أجعلني  
الله ندا ؟ قل ما شاء الله وحده » ونهى عن الحلف بنبي الله وقال « من حلف  
بغير الله فقد أشرك » وقال في مرض موته « لمن الله اليهود والنصارى  
اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » يحذر ما فعلوا وقال « اللهم لا تجعل قبري  
وثنًا يعبد » ولهذا اتفق أئمة الإسلام على أنه لا يشرع بناء للمساجد على  
القبور ولا الصلاة عندها ، وذلك لأن من أكبر أسباب عبادة الأوثان  
تعظيم القبور ، ولهذا اتفق العلماء على أن من سلم على النبي ﷺ عند قبري  
فلا يشبه به بيت الخلق بيت الخالق <sup>(١)</sup> كل هذا لتحقيق التوحيد الذي هو  
أصل الدين ورأسه الذي لا يقبل الله عملاً إلا به ، ويفتر لصاحبه ولا  
يفتر لمن تركه ، كما قال تعالى ( إن الله لا يغفر أن يشرك به ويفتر ما دون  
ذلك لمن يشاء من يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً ) ولهذا كانت  
كلمة التوحيد أفضل الكلام ، وأعظم آية في القرآن آية الكرسي ( الله  
لا إله إلا هو الحي القيوم ) وقال ﷺ « من كان آخر كلامه من الدنيا لا  
آله إلا الله دخل الجنة » ولا إله إلا الله الذي تآله القلوب عبادة واستماعة  
ورجاء وخشية واجلالاً انتهى كلامه رحمه الله

(١) في العبارة سقط وتحريف فليتأمل .

فتأمل أول كلامه وآخره وتأمل كلامه فيمن دعا لبيبا أو وليا مثل أن يقول يا سيدي اغثنى ونحوه إنه يستتاب فإن تاب وإلا قتل — تجمده مريحا في تكثير أهل الشرك وقتلهم بعد الاستتاب وإقامة الحاجة إليهم ، وأن من خلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعا من الألوية فقد اتخذها إلها مع الله لأن لاله هو للألوه الذي ياله القلب أي يقصده بالعبادة والدهوة والخشية والاحلال والتعظيم وإن زعم أنه لا يريد إلا الشفاعة والتقرب عند الله ، لأنه بين أن هذا مطلوب المشركين الأولين ، فاستدل على ذلك بالآيات العريجات القاطعات والله أعلم .

وقال رحمه الله في كلام على قوله تعالى ( وما أهل لغير الله به ) ظاهره أن ما ذبح لغير الله سواء لفظ به أو لم يلفظ ، ونحوه هذا أظهر من تحريم ما ذبحه للحم وقال فيه : باسم المسيح ، ونحوه كما أن ما ذبحناه متقربين به إلى الله تعالى كان أزكى مما ذبحناه للحم وقلنا عليه باسم الله فإن عبادة الله بالصلاة والنسك له أعظم من الاستغاثة باسمه في فوائح الأمور . والعبادة لغير الله أعظم كفوا من الاستغاثة بغير الله فلو ذبح لغير الله متقربا إليه لحرم ، وإن قال فيه باسم الله ، كما قد يفعله طائفة من منافقي هذه الأمة . وإن كان هؤلاء لا تباح ذبيحتهم بحسب لكن يجتمع في ذبيحة ما نمان ، ومن هذا ما يفعل بمكة وغيرها من الذبح للجن انتهى كلام الشيخ رحمه الله

فتأمل رحمك الله هذا الكلام وتصريحه فيه بأن من ذبح لغير الله من هذه الأمة فهو كافر مرتد لا تباح ذبيحته لأنه يجتمع فيها مانعان ، الأول أنها ذبيحة مرتد وذبيحة المرتد لا تباح بالإجماع الثاني أنها مما أهل به لغير الله وقد حرم الله ذلك في قوله ( قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على طاهم يطعمه إلا

أن يكون ميتة أو دما مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس ، أو فسق أهل  
لغير الله به ) وتأمل قوله ومن هذا ما يفضل بمسكة وغيرها من الذبح للجن  
والله أعلم .

## «فصل»

قال ابن القيم في شرح النازل في باب التوبة : وأما الشرك فهو  
نوهان : أ كبر وأصغر ، فلا كبر لا يفره الله إلا بالتوبة : وهو أن يتخذ  
من دون الله ندا يحبه كما يحب الله وهو الشرك الذي تضمن تسوية آلهة  
لشركين يرب العالمين . ولهذا قالوا ألهمهم في النار ( قاله إن كنا لفي ضلال  
مبين • إذ نسويكم يرب العالمين ) مع إقرارهم بأن الله وحده خالق كل  
شء وربهم ومليكه ، وأن آلهتهم لا تخلق ولا ترزق ولا تنجي ولا تميت  
وإنما كانت هذه التسوية في المحبة والتعظيم والعبادة كما هو حال أكثر  
مشركي العالم ، بل كلهم يحبون معبوديهم ويعظمونها ويوالونها من دون  
الله . وكثير منهم بل أكثرهم يحبون آلهتهم أعظم من محبة الله ، ويستبشرون  
بندكرمهم أعظم من استبشارهم إذا ذكر الله وحده ، ويفضون لمتنقص  
معبوديهم وآلهتهم من الشايخ أعظم مما يفضون إذا انتقص أحد رب  
العالمين ، وإذا انتهكت حرمة من حرمت آلهتهم ومعبوديهم غضبوا غضب  
الأيث إذا حرد ، وإذا انتهكت حرمت الله لم يفضوا لها ، بل إذا قام للشهك  
لها بإطعامهم شيئاً رضوا عنه ولم تتذكر له قلوبهم . وقد شاهدنا هذا نحن  
وغيرنا منهم جبرة ، وترى أحدهم قد اتخذ ذكر آلهه ومعبوده من دون الله  
على لسانه إن قام وإن قعد ، وإن هنر وإن مرض وإن استوحش ، فذكر  
إلهه ومعبوده من دون الله هو الغالب على قلبه ولسانه وهو لا يشكر ذلك  
ويزعم أنه باب حاجته إلى الله وشفيعه عنده ووسيلته إليه ، وهكذا كان

عباد الأصنام سواء ، وهذا القدر هو الذى قام بقلوبهم ، وتوارثه للشركون بحسب اختلاف آلهتهم ، فأولئك كانت آلهتهم من الحجر ، وغيرهم اتخذها من البشر ، قال تعالى حاكياً من أسلاف هؤلاء للشركين ( والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى \* إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه يختلفون ) ثم شهد عليهم بالكفر والكذب وأخبر أنه لا يهديهم فقال ( إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار ) فهذه حال من اتخذ من دون الله ولياً ، يزعم أنه يقربه إلى الله ، وما أهرز من تخلص من هذا . بل ما أهرز من لا يعادى من أنكره ، والذى قام بقلوب هؤلاء للشركين وسلفهم ، أن آلهتهم تشفع لهم عند الله ، وهذا دين الشرك ، وقد أنكر الله عليهم ذلك فى كتابه وأبطله ، وأخبر أن الشفاعة كلها لله . قال الله تعالى . ( قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض ، وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير . ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ) فالشرك إنما يتخذ معبوده لما يحصل له به من النفع . والنفع لا يكون إلا ممن فيه خصلة من هذه الأربع . أما مالك لما يريد عابده منه فإن لم يكن مالكا كان شريكاً للمالك ، فإن يكن شريكاً له كان معيناً له وظهيراً ، فإن لم يكن معيناً ولا ظهيراً كان شقيقاً عنده . فنفى سبحانه للتراتب الأربع نفياً مترتباً منتقلاً من الأعلى إلى أدونه فنفى للمالك والشركة وللظاهرة والشفاعة التى يظنها للشرك ، وأثبت شفاعة لا نصيب فيها لمشرك وهى الشفاعة بإذنه فسكنى بهذه الآية نوراً وبرهاناً ونجاةً ونجريداً للتوحيد ، وقطعاً لأصول الشرك ومواده لمن عقلها .

---

(\*) قد سقط من هذا المحل مقدار ثلاث صفحات أو أكثر لم نثبتها كما أثبتنا كثيراً من الكلم والجمل التى سقطت من هذا النقل عن مدارج السالكين وأصلحنا كثيراً من التحريف .

والقرآن مملوء من أمثال هذه الآية ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحتها وتضمنه له ويظنه في نوع وقوم قد خلوا من قبل ولم يعقبوا وارثا وهذا هو الذي يحول بين اللزوم وفهم القرآن . ولعمرك الله إن كان أولئك قد خلوا فقد ورنهم من هو شلهم أو شر منهم أو دونهم وتناول القرآن لهم كتناوله لأولئك . ولكن الأمر كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إنما تنتفض هري الإسلام هروة هروة إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية ، وهذا لأن من لم يعرف الشرك وما هابه القرآن وذمه وقع فيه وأقره ودعا إليه وصوبه وحسنه وهو لا يعرف أنه الذي كان عليه أهل الجاهلية أو نظيره أو شر منه أو دونه فينتفض بذلك هري الإسلام ويعود المعروف منكرا والمنكر معروفا والسنة بدعة والبدعة سنة ، ويكفر الرجل بمحض الإيمان وتجريده التوحيد ويبدع بتجريد متابعة الرسول ومفارقة الأهواء والبدع ومن له بصيرة وقلب حي يرى ذلك حيانا والله المستعان<sup>(١)</sup> .

ومن أنواعه طلب الحوائج من الموتى والاستغاثة بهم والتوجه إليهم وهذا أصل شرك العالم ، لأن الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا فضلا لمن استغاث به وصأله قضاء حاجته أو سأله أن يشفع له إلى الله فيها وهذا من جهله بالشافع والمشتوع له عنده فإن الله تعالى لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ، والله لم يجعل سؤال غيره سببا لإذنه وإنما السبب لإذنه كمال التوحيد فجاء هذا الشرك بسبب يمنع الإذن ، فهو بمنزلة من استعان في حاجة بما يمنع حصولها . وهذه حالة كل مشرك . والميت محتاج إلى من يدهوله ويترحم عليه ويستغفر له كما أوصانا النبي ﷺ

(١) هذا آخر فصل من فصول مدارج السالكين ومما بعده من أثناء فصل

إذا زرنا قبور المسلمين أن نترحم عليهم ونسأل لهم العافية والشفقة ، فمكس هذا للمشركون وزاروم زيارة العبادة واستعاضاء الحوائج والاستغاثة بهم ، وجعلوا قبورهم أوثانا تعبد وسما قصدوا حباً واتخذوا عندها الوقفة وحلق الرأس فجهلوا بين الشرك بالمعبود وتغيير دينه ومعاداة أهل التوحيد ونسبتهم إلى تنقيص الأوقات وهم قد تنقصوا الخلق بالشرك ، وأولياءه للوحدين له الذين لم يشركوا به شيئاً بدمهم وحياتهم ومعاداتهم ، وتنقصوا من أشركهم به غاية التنقص إذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا وأنهم أمروهم به وأنهم يوالونهم عليه ، وهؤلاء أهداء الرسل والتوحيد في كل زمان ومكان .

وما أكثر المستجيبين لهم ، والله در خليله إبراهيم عليه السلام حيث قال ( واجنبنى وبنى أن نعبد الأصنام • رب أنهن أضللن كثيراً من الناس ) وما نجا من شرك هذا الشرك الأكبر إلا من جرد توحيده لله وهادى المشركين في الله وتقرب بمقتهم إلى الله تعالى . انتهى كلامه رحمه الله تعالى . فتأمل رحمك الله كلام هذا الإمام وتشريجه بأن من دعا الموتى وتوجه إليهم واستغاث بهم ليشفوا له عند الله فقد فعل الشرك الأكبر الذي يمت الله محمداً ﷺ بإنكاره وتكفير من لم يتب منه وقتاله ومعاداته وأن هذا قد وقع في زمانه ، وأنهم غيروا دين الرسول ﷺ وهادوا أهل التوحيد الذين بأمرهم بإخلاص العبادة لله وحده لا شريك له ، وتأمل أيضاً قوله : وما أهرز من تخلص من هذا بل ما أهرز من لا يعادى من أنكره ، — يتبين لك الأمر إن شاء الله ، ولكن تأمل أرشدك الله قوله : وما نجا من شرك هذا الشرك الأكبر إلا من هادى المشركين إلى آخره يتبين لك أن الإسلام لا يستقيم إلا بمعاداة أهل هذا الشرك ، فإن لم يعادهم فهو منهم وإن فعله لم والله أعلم .

وقال رحمه الله في كتاب ( زاد المعاد في هدى خير العباد ) في الكلام

على غزوة أهل الطائف وما فيها من الفقة قال : ومنها أنه لا يجوز إبقاء مواضع الشرك والطواغيت بعد القدرة على هدمها وإبطالها يوماً واحداً فإنها من شعائر الكفر والشرك وهي أعظم المنكرات فلا يجوز الإقرار عليها مع القدرة البتة ، وهكذا حكم المشاهد التي بذبت على القبور التي اتخذت أوثاناً وطواغيت تعبد من دون الله ، والأحجار التي تقصد لأجل التمتع والتبرك والتقبيل لا يجوز إبقاء شيء منها على وجه الأرض مع القدرة على إزالتها وكثير منها بمنزلة آلات والمزى ومناة الفاتية الأخرى أو أعظم شركاً بها عندها والله المستعان ، ولم يكن أحد من أرباب هذه الطواغيت يعتقد أنها تخلق وترزق وتحيي وتميت ، وإنما كانوا يفعلون عندها وبها ما يفعله إخوانهم من للشركين اليوم هند طواغيتهم فاتبع هؤلاء سنن من كان قبلهم وسلكوا سبيلهم حذو الفقة بالقنعة ، وأخذوا مأخذهم شبراً بشبر ، وذراها بذراع ، وغلب الشرك على أكثر النفوس اظهور الجهل وخفاء العلم ، وصار المعروف منكراً وللمنكر معروفاً ، والسنة بدعة والبدعة سنة ، ونشأ في ذلك الصغير وهرم عليه الكبير ، وطمست الأحلام ، واشتدب غربة الإسلام وقل العلماء ، وغلبت السفهاء ، وتفاقم الأمر ، واشتد البأس ، ( وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ) ولسكن لا تزال طائفة من الأمة الحمدية قائمين ، ولأهل الشرك والبدع مجاهدين ، إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين .

وقال الشيخ تقي الدين لما سئل عن قتال التنار مع تمسكهم بالشهادتين ولما زعموا من اتباع أصل الإسلام : كل طائفة ممتنعة من التزام شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة من مقاتلي هؤلاء القوم وغيرهم ، فإنه يجب قتالهم حتى



يلتزموا شرائمه وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين ملتزمين ببعض شرائمه كما قاتل أبو بكر والصحابة رضی الله عنهم ما نعى الزكاة ، وعلى ذلك اتفق العلماء بعدهم بعد سابقة مناظرة عمر لأبي بكر رضی الله عنه فاتفق الصحابة على القتال على حقوق الإسلام عملاً بالكتاب والسنة وكذلك ثبت عن النبي ﷺ من هشة أوجه عن الخراج والأمر بقتالهم ، وأخبر أنهم شر الخلق والخليقة مع قوله « تحثرون صلاتكم من صلاتهم ، وصيامكم مع صيامهم »

فلم أن مجرد الاعتصام بالإسلام ، مع عدم التزام شرائمه العظام ليس بمسقط للقتال ، فالقتال واجب حتى يكون الدين كله لله وحتى لا تكون فتنة ، فتى كان الدين لغير الله فالقتال واجب فأبما طائفة امتنعت عن الصلوات المفروضات ، أو الصيام ، أو الجمع أو عن التزام تحريم الدماء والأموال ، أو الحر ، أو الزنا ، أو الميسر ، أو سكاح ذوات المحارم ، أو عن التزام جهاد الكفار ، أو ضرب الجزية على أهل الكتاب ، أو غير ذلك من التزام واجبات الدين ، أو محرماته التي لا هذر لأحد في جعورها ، أو تركها الذي يكفر الواحد بوجودها ، فإن الطائفة الممتنعة تقاتل عليها وإن كانت مقرة بها ، وهذا مما لا أعلم فيه خلافاً بين العلماء . وإنما اختلف الفقهاء في الطائفة الممتنعة إذا أمرت — على ترك بعض السنن كركعتي الفجر أو الأذان أو الإقامة عند من لا يقول بوجوبها ونحو ذلك من الشعائر ، فهل تقاقل الطائفة الممتنعة على تركها أم لا ؟

فأما الواجبات أو المحرمات المذكورة ونحوها فلا خلاف في القتال عليها ، وهؤلاء عند الحقبة من العلماء ليسوا بمنزلة البغاة الخارجين على الإمام والخارجين عن طاعته كأهل الشام مع أمير المؤمنين على بن أبي

طالب رضى الله عنه فإن أولئك خارجون عن طاعة إمام معين أو خارجون  
عليه لإزالة ولايته .

وأما للذكورون فهم خارجون عن الإسلام بمنزلة ما نفى الزكاة ،  
أو بمنزلة الخوارج الذين قاتلهم على رضى الله عنه ، ولهذا افتقرت سيرته  
رضى الله عنه في قتاله لأهل البصرة وأهل الشام ، وفي قتاله لأهل النهروان وإن  
كانت سيرته مع المصريين والشاميين سيرة الأخ مع أخيه ومع الخوارج بخلاف ذلك .

وثبت النص من النبي صلى الله عليه وسلم بما استقر عليه إجماع الصحابة  
من قتال الصديق لما نفى الركاة ، وقاتل على الخوارج ، انتهى كلامه رحمه الله .

فتأمل رحمك الله تصريح هذا الإمام في هذه الفتوى بأن من امتنع  
من شريعة من شرائع الإسلام الظاهرة كالصلوات الخمس ، أو الزكاة  
أو الحج ، أو ترك المحرمات كالزنا ، أو تحريم الدماء والأموال وشرب  
الخمر أو المسكرات ، أو غير ذلك أنه يجب قتال الطائفة الممتنعة عن ذلك  
حتى يكون الدين كله لله ، ويلتزموا شرائع الإسلام ، وإن كانوا مع ذلك  
ناطينين بالشهادتين ملتزمين شرائع الإسلام ، وأن ذلك مما انفق عليه  
الفقهاء من سائر الطوائف من الصحابة فمن بعدهم ، وأن ذلك عمل بالكتاب  
والسنة ، فتبين لك أن مجرد الاعتصام بالإسلام مع عدم التزام شرائعه  
ليس بمسقط لقتال ، وأنهم يقاتلون قتال كفر وخروج عن الإسلام كما صرح  
به في آخر الفتوى بقوله : وهؤلاء عند المحققين من العلماء ليسوا بمنزلة ما نفى  
الزكاة والله أعلم .

وقال في الاقناع من كتب الجنايات التي يعتمد عليها عندم في الفتوى :

وأجمعوا على وجوب قتل المرتد ، فمن أشرك بالله فقد كفر بعد إسلامه كقوله تعالى ( إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) أو جحد ربوبيته أو وحدانيته كفر لأن جاحد ذلك مشرك بالله تعالى إلى أن قال : قال الشيخ أو كان مبغضاً لرسوله ، أو ماجاه به إتفاقا ، أو جعل بينه وبين الله وسائط يدهوم ، ويتوكل عليهم ، ويسألهم كفر إجماعاً لأن ذلك كفعل هابدى الأصنام قائلين ( ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ) .

### «فصل»

وأما كلام الحنيفة فقال في كتاب تبين المحارم المذكورة في القرآن باب الكفر وهو<sup>(١)</sup> وجحد الحق وإنكاره وهو أول ما ذكر في القرآن العظيم من المعاصي قال تعالى ( إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذهم لا يؤمنون ) الآية وهو أكبر الكبائر على الإطلاق فلا كبيرة فوق الكفر إلى أن قال واعلم أن ما يلزم به الكفر أنواع فنوع يتعلق بالله سبحانه ، ونوع يتعلق بالقرآن وسائر الكتب المنزلة ، ونوع يتعلق بنبينا ﷺ وسائر الأنبياء والملائكة والعلماء ، ونوع يتعلق بالأحكام .

فأما ما يتعلق به سبحانه إذا وصف الله سبحانه بما لا يليق به بأن شبه الله سبحانه بشيء من المخلوقات أو نفي صفاته ، أو قال بالحلول أو الاتحاد أو معه قديم غيره ، أو معه مدبر مستقل غيره ، أو اهتمد أنه سبحانه جسم أو محدث ، أو غير حي ، أو اهتمد أنه لا يعلم الجزئيات ، أو سخر باسم من أسمائه ، أو أمر من أوامره ، أو وعده ووعيده ، أو أنكرهما أو سجد لغير الله تعالى ، أو سب الله سبحانه ، أو ادعى أن له ولهاً أو صاحبة ، أو أنه متولد من شيء

(٢) بياض بالأصل .

كأن هنة ، أو أشرك بعبادته شيئاً من خلقه ، أو افترى على الله سبحانه وتعالى الكذب بادعاءه الألوهية والرسالة إلى أن قال : وما أشبه ذلك مما لا يليق به سبحانه وتعالى مما يقول الظالمون هلوأ كبراً يكفر بهذه الوجوه لأجل سوء فعله عمداً أو هزلاً ويقتل إن أصر على ذلك ، فإن تاب الله عليه وسلم من القتل لإنهى كلامه بحروفه .

وقال الشيخ قاسم في شرح الدر : النذر الذي يقع من أكثر العوام بأن يأتي إلى قبر بعض الصالحاء قائلاً يا سيدي فلان إن رد غائبى أو دوفى مريضى أو قضيت حاجتى فلك من الذهب أو الطعام أو الشمع كذا باطل إجماعاً لوجوه ، منها أن النذر للمخلوق لا يجوز . ومنها أن ذلك كفر إلى أن قال : قد ابتلى الناس بذلك لا سيما فى مولد أحمد البدوى . انتهى فصرح بأن هذا النذر كفر يكفر به المسلم انتهى والله أعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

قد كتب ههنا فى الأصل المخطوط الذى جاءنا من نجد ما نصه : —

قد وقع تحرير مجموع هذه الرسائل العظيمة المفيدة فى يوم الأربعاء ثانى محرم سنة ألف وثلاثمائة وأربعة وثلاثين بقلم مالكها الفقير إلى الله عز شأنه عبد العزيز صالح بن مرشد خفر الله له ولوالديه ولأرحامه ولشايخه وللمسلمين آمين ورحم الله عبداً قال آمين .

\* \* \*

## الرسالة السادسة والسبعون

الشيخ الإمام ، والحبر الممام ، قدوة الأنام ، الشيخ عبد الطيف بن  
الشيخ الإمام العلامة عبد الرحمن بن حسن بن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب  
رحمه الله في الرد على عبد الطيف الصحاف نزيل البحرين أملاه وهو في غزوة  
صمير قال :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ، نحمده واستعينه واستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ،  
وسيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له . وأشهد  
أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أرسله  
بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً .

أما بعد فإن بعض الإخوان ناولني كرامة أنشأها عبد الطيف بن  
عبد المحسن الصحاف فيها تعرض لعباب الموحدين ، وذم لما هم عليه من لثة  
والدين ، وقسح لبعض شيوخه للبارقين ، وأنهم من جلة العلماء العاملين ،  
الذين لهم لسان صديق في الآخرين ، وفيها غير ذلك مما هو مستبين للواقفين  
عليها والناظرين .

---

(\*) جاعلتنا هذه الرسالة منفردة فالحقناها بالمجموع وجعلناها خاتمة له .

وقد طالب منى من ناولتها أن أكتب شيئاً في بيان ما تضمنته من الأباطيل ، مع الاختصار وترك البسط والتطويل ، إلا لإيراد حجة أو كشف دليل . فاسأل الله الإعانة على ذلك ، والهداية إلى ما هنالك .

فأما المقدمة التي قدمها الصحاف أمام مقصوده ، وجعلها طالعة نثره وهجوده ، ففيها من الدلالة على جهله وقصوره ، ما يعرف بأول نظر في جمعه ومسطوره ، من ذلك أنه يصف بالعلم من ليس من أهله ، ويكذب على المعصوم في عزوه ونقله . يحتاج في فضل العلم بالضعيف للوضوح ، لجهله بما صح من للرسول والمرفوع ، ليست له ملكة في نقد الثابت من المصنوع . يتأول كل حاذق فقيه ، هند سماع خلطه وما يديه ، حديث هبدا الله بن عمرو في قبض العلم ، ورياسة الغمر . وكلامه من أظهر الأدلة على ما قلناه ، هند كل من وقف عليه من أهل الفقه عن الله ، فلذلك اكتفينا بالإشارة ، عن بسط القول والعبارة .

فأما قوله في المقدمة التي مدح بها أشياخه المذكورين في رسالته : « هداة أمى كأنبياء بنى إسرائيل » .

وقوله : نظرك إلى وجه العالم خير لك من ألف فرس تنصدق بها في سبيل الله . وسلامك على العالم خير لك من عبادة ألف سنة .

كذلك قوله : إن للعالم أو للتعلم إذا مر على قرية فإن الله يرفع العذاب عن مقبرة تلك القرية أربعين صباحاً . وقوله : ( إن الله يغفر للعالم أربعين ذنباً قبل أن يغفر للجاهل ) .

فهذه الآثار ونحوها ليست بشيء هند أهل العلم بالحديث ولا يحتاج بها ويعول عليها من له أدنى تمييز وممارسة ، وإنما يلتمزت إليها وبحكمها أهل الجهالة والسفاهة من القصاصين والكذابين .

وأما أهل العلم والدين فبمجرد النظر إليها والوقوف عليها يعرفون أنها من الأخبار للوضوغة المكتوبة التي لا تروج إلا على سفهاء الأحلام ، وأشباه الأنعام . وقد ورد في فضل العلم والعلماء من الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية ، ما يفيض على مائة وخمسين دليلاً كما قرره صاحب مفتاح دار السعادة ، وقد مر ﷺ في رهط من أصحابه وهم سادات العلماء والمتعلمين على قبرين يعذبان فشق جريدة ووضعها عليهما وقال « لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا » ولم يقل لمروري ومرور أصحابي عليهما يخفف عنهما كما زعمه هذا الجاهل ، وكأى من قرية هذبت وأتاها أمر الله بقتلها ، وأنبيأؤم وعلمأؤم قبل ذلك يدعونهم وهم ينظرون إلى وجوههم ويخاطبونهم ويسمعون كلامهم ، فما أغنى عنهم ذلك إذ لم يؤمنوا بآيات الله وأصابهم من العذاب ما أصابهم ، وكان الأولى بهذا الرجل أن لا يخوض فيها لا يدرى ، وأن يعطى القوس باريه (شعر)

لا يعرف الشوق إلا من يكابده ولا الصباية إلا من يعانيها

وأما قوله إن في الحديث « أصحابي كالنجوم »<sup>(١)</sup> بأيهم اقتديتم اهتديتم ، فهذا الحديث لم يثبت الحفاظ من أهل العلم بل ذكروا أنه موضوع :

قال ابن عبد البر أمام للفرب في وقته ، وحامل لواء المالكية في زمانه حدثنا محمد بن إبراهيم بن سعد أن أبا عبد الله بن مفرج حدثه قال حدثنا محمد ابن أيوب المصموت قال قال لنا البزار : وأما ما يروى عن النبي ﷺ « أصحابي كالنجوم » فهذا الكلام لا يصح عن النبي ﷺ .

وقال بن قيم الجوزية بعد أن ذكر طرق هذا الحديث لا يثبت شيء منه ثم قال ما معناه : إن الأخذ بعمومه يقتضى أن الاهتداء يحصل بالإقتداء بكل صحابي ولو تخالفت أقوالهم ، وتباينت آراؤهم وأن الشخص

(١) وفكر يلفظ « أهل بيتي كالنجوم » الخ وهو من نسخة فبيط الكذاب .

مخير بين الاخذ بالقول وضده فيخير في مسألة الجسد والأخوة بين  
مذهب أبي بكر ومن خالفه في مسألة جعل الطلاق الثلاث واحدة  
بين رأى عمر، وغيره، وفي مسألة للتوفى عنها زوجها بين الأعتداد بالوضع

وتربص اقصى الأجلين ، وفي مسألة استرقاق المرتدات بين مذهب أبي  
بكر وعمر ، ويخير في بيع أمهات الأولاد بين مذهب من يقول بمجوازه  
كعلي ، ومن يقول بمنعه كعمر ومن وافقه . وبالجملة فإطلاق هذا يوجب  
أن الأعتداء يحصل بأحد الضدين ، ولا تعلم قائلًا به من أهل العلم  
والإيمان ، والحق واحد في نفسه لا يتمدد ، وقد قال تعالى ( فإن تنازعتم في  
شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك  
خير وأحسن تأويلاً ) والخطاب هام لجميع الأمة الصحابة وغيرهم وهو نص  
في أن الأعتداء لا يحصل مع النزاع والاختلاف إلا بالرد إلى الله الرسول  
لا بالاعتداء بأحد من الخلق كائنا من كان ، وأما مع عدم النص المخالف فلاعتداء  
بمن هدى الله من النبيين هو الواجب كما قال تعالى ( أولئك الذين هدى  
الله فبهداهم اقتده ) .

وأما ثناء الصحاف على مشايخه الستة الذين سحاهم وادعى أنهم من  
أهل العلم والفضل وقد هم على من سواهم . فيقال له هذه الدهوى وهذا  
الثناء هو بحسب ما عندك وما ظهر لك . ومن تجاوزت به الغفلة والجهالة إلى  
أن يجعل عباد الله للوحدين من أهل الضلالة الذين يكفرون أهل إلا  
إله إلا الله ، ويجعل عباد الأولياء والصالحين الذين يفتزعون إليهم بالدعوة  
من دون رب العالمين هم أهل ( لا إله إلا الله ) كيف يعرف العلم والإيمان ؟  
أو يرجع إليه في تحقيق هذا الشأن ؟ شعرا .



ما أنت بالحكم الترضى حكومته ولا الأصيل ولاذى رأى والجدل  
وشهادة من لا يعرف العلم أو النحو أو الهندسة أو الطب مثلاً لشخص  
بأنه عالم أو نحوى أو مهندس أو طبيب شهادة زور ، وقول بلاهمل ، وفى التل :  
لا يعرف الفضل إلا ذروه ولو عرف هذا الرجل الفضل وأهله ، والعلم وعمله .  
لأحجم عن هذا الهذيان . قد نقل لنا عن بعض هؤلاء الستة الذين مهام  
واختارهم ماقتضى إن صح يحكم على صاحبه بأنه من للمعلقة المضالين

ويقال أيضاً هذه الدهوى قد ادعاهما كل أحد لشيخه ومتبوعه فادعتها الجهمية  
والقدرية والخوارج والمعتزلة والروافضى والزهيدية ونحوهم من كل مبتدع ضال  
فكل أحد يدهى أن شيخه وأمامه أولى بالعلم والإيمان من خصومه ، واللهاوى  
المجردة لسنا منها فى شيء . وقد قال تعالى ( وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان  
هوداً أو نصارى ، تلك أما نبهم ، قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ) بلى من  
أسلم وجهه لله . هو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون )  
فإسلام الوجه لله هو عبادته ، والكفر بعبادته من سواء ، وهذا معنى شهادة أن  
إله إلا الله . وهذه الكلمة تتضمن العلم والعمل مع القول فلا يكتفى ببعض  
ذلك بل لابد من العلم والعمل والشهادة ، وأما إلا حسان فهو أن تعبد الله  
بما شرع ، لا بالأهواء والبدع ، وهذا هو حقيقة شهادة أن محمداً رسول الله فإنها  
تقضى وتتضمن وجوب متابعتها ، وتحريم معصيتها ، وأن السير إلى الله من  
طريقه ومحجته ، هذا هو حقيقة اتباع الرسول والشهادة له بالرسالة والدين  
كله يدخل فى هذه الجملة الشريفة ، وبسط الكلام عليها يستدعى أسفاراً ،  
والسؤال الذى أجاب عنه هذا الرجل فى رسالته ، يلزم للفقى ويجب عليه  
التفصيل فى جوابه ولا يجوز له إطلاق القول ، لأن الحكم يختلف باختلاف  
الحال ، وإطلاق القول بتكفير كل صالح من صلحاء الأمة من غير تعيين

يدخل فيه كل موصوف بهذه الصفة من حين مبعثه ﷺ إلى يوم الدين وما أظن هذا يقع من عاقل يتصور ما يقول مساماً، كان أو كافراً، سنياً كان أو بدعياً، لأن الكافر لا يرى الحكم والإسلام إذ هي أحكام شرعية لا يقول بها إلا أهل الشريعة وأما المسلم فلا يتصور أن يكفر صلحاء أهل ملته ودينه، وكذلك السني والبدعي كل منهما يدعي موالاة صلحاء الأمة ويرى أنهم هم إسلافه وأئمنه وكل طائفة تدعي موالاة الصلحاء والبراءة من الفساق ونحوهم

وأما إن كان قصد السائل من يكفر معيناً من هذه الأمة فعليه أن يعبر بغير هذه العبارة الموهمة والحجيب عليه أن يستفصل لأن ترك الاستفصال فيه إيهام، ولا شك أن تكفير بعض صلحاء الأمة ممكن الوقوع. بل قد وقع من الخوارج وغيرهم من أهل البدع فيقال حينئذ: إن كان المكفر لبعض صلحاء الأمة متأولاً مخطئاً وهو ممن يسوغ له التأويل فهذا وأمثاله ممن رفع عنه الحرج والتأثيم لاجتهاده، وبذل وسعه كما في قصة حاطب بن أبي بلتعة فإن عمر رضي الله عنه وصفه بالنفاق واستأذن رسول الله ﷺ في قتله فقال له رسول الله ﷺ « وما يدريك أن الله اطاع على أهل بدر فقال املوا ما شئتم فقد غفرت لكم » ومع ذلك فلم يعنف عمر على قوله لحاطب أنه قد نافق، وقد قال الله تعالى (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) وقد ثبت أن الرب تبارك وتعالى قال بعد نزول هذه الآية وقراءة المؤمنين لها « قد فعلت » .

وأما إن كان المكفر لأحد من هذه الأمة يستند في تكفيره له إلى نص وبرهان من كتاب الله وسنة نبيه وقد رأى كفرةً يواحاً كالشرك بالله وهبادة ماسواء والاستهزاء به تعالى أو بآياته أو رسله أو تكذيبهم أو كراهة ما أنزل الله من الهدى ودين الحق، أو جحد صفات الله تعالى ونعوت

جلاله ونحو ذلك ، فالكفر بهذا وأمثاله مصيب مأجور مطيع لله ورسوله  
قال الله تعالى ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا  
الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة ) فمن لم يكن  
من أهل عبادة الله تعالى وإثبات صفات كماله ونعوت جلاله مؤمناً بما  
جاءت به رسوله مجتنباً لكل طاغوت يدهو إلى خلاف ما جاءت به الرسل  
فهو ممن حقت عليه الضلالة وليس ممن هدى الله للإيمان به وبما جاءت به  
الرسل عنه . والتكفير يترك هذه الأصول وهدم الإيمان بها من أعظم  
دعائم الدين يعرفه كل من كانت له نعمة في معرفة دين الإسلام . وغالب ما في  
القرآن إنما هو في إثبات ربوبيته تعالى وصفات كماله ، ونعوت جلاله ،  
ووجوب عبادته وحده لا شريك له ، وما أهد لأوليائه الذين أجابوا رسوله في  
الدار الآخرة ، وما أهد لإعدائه الذين كفروا به وبرسوله واتخذوا من دونه  
الآلهة والأرباب . وهذا بين بحمد الله .

وقد يصدر التكفير لصلحاء الأمة من أعداء الله ورسوله أهل الإشراك  
به والاحاد في أسمائه ، فهؤلاء يكفرون للؤمنين بمحض الإيمان وتجريد  
التوحيد ، ويعيبون أهل الإسلام وينسبونهم إلى إخلاص الدين وتجريد للتابعة  
لرسول الله ﷺ ، بل قد يقاتلونهم على ذلك ويستحلون دماءهم وأموالهم  
كما قال تعالى ( إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب  
جهنم ولهم عذاب الحريق ) .

فمن كفر للمسلمين أهل التوحيد أو فتنهم بالقتال أو التعذيب فهو  
من شر أصناف الكفار ، ومن الذين بدلوا نعمة الله كفراً ، وأحلوا قومهم  
دار البوار . جهنم يصلونها ويئس القرار وفي الحديث « من قال لأخيه  
يا كافر فقد باء بها أحدهما » وأما من أطلق لسانه بالتكفير لمجرد هداوة

أو هوى أو مخالفة في المذهب كما يقع لكثير من الجهال فهذا من الخطأ  
البين . والتجاسر على التكفير أو التضييق والتضليل لا يسوغ إلا لمن رأى  
كفرًا بواحا عنده فيه من الله برهان ، والمخالفة في المسائل الاجتهادية التي قد  
يخفى الحكم فيها على كثير من الناس لا تقتضى كفرًا ولا فسقا ، وقد  
يكون الحكم فيها قطعيا جليا عند بعض الناس وعند آخرين يكون الحكم  
فيها مشتبها خفيا والله لا يكلف نفسا إلا وسعها .

والواجب على كل أحد أن يتق الله ما استطاع . وما يظهر الخواص  
الناس من الفهوم والمعلوم لا يجب<sup>(١)</sup> على من خفيت عليه عند المعجز من معرفتها  
والتقليد ليس بواجب بل غاية أن يسوغ عند الحاجة ، وقد قرر بعض مشايخ  
الإسلام أن الشرائع لا تلزم إلا بعد البلوغ وقيام الحجة ولا يحل لأحد أن  
يكفر أو يفتى بمجرد المخالفة للرأى والمذهب :

وبقي قسم خامس وهم الذين يكفرون بما دون الشرك من الذنوب كالسرقة  
والزنا وشرب الخمر وهؤلاء هم الخوارج ، وهم عند أهل السنة ضلال مبتدعة  
قاتلهم أصحاب رسول الله ﷺ لأن الحديث قد صح بالامر بقتلهم والترغيب  
فيه ، وفيه أنهم « يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم » وقد غلط كثير من  
المشركين في هذه الأعصار وظنوا أن من كفر من تلفظ بالشهادتين فهو  
من الخوارج وليس كذلك . بل التلفظ بالشهادتين لا يكون مانعا من  
التكفير إلا لمن عرف معناها وعمل بمقتضاها واخلص العبادة لله ولم

(١) قوله لا يجب — يعنى اتباعه والأخذ به — ولعله قد سقط من الناسخ  
أحد اللفظين أو ما هو بمعناها . وقوله : خفيت عليه الخ يعنى العلوم  
والفهوم التي ظهرت لغيره وهذه المسألة من حقائق العلم وكذا ما بعدها من  
حكم التقليد فينبغى أن تحفظ ولا تنسى .

يشرك به سواء ، فهذا تنفعه الشهادتان ، وأما من قالهما ولم يحصل منه انقياد لمقتضاهما بل أشرك بالله وأخذ الوسائط والشفعاء من دون الله وطلب منهم مالا يقدر عليه إلا الله ، وقرب لهم القرابين ، وفعل لهم ما يفعله أهل الجاهلية من الشرك به ، فهذا لا تنفعه الشهادتان بل هو كاذب في شهادته كما قال تعالى ( إذا جاءك للنافقون قالوا نشهد إليك رسول الله — والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد أن للنافقين لكاذبون ) ومعنى شهادة أن لا إله إلا الله هو عبادة الله وترك عبادة ما سواه ، فمن استكبر عن عبادته ولم يعبد الله فليس ممن يشهد أن لا إله إلا الله ، ومن عبده وعبد معه غيره فليس هو ممن يشهد أن لا إله إلا الله .

وأما قول السائل في سؤاله : ويتقدم أن أهل ( القسم ) كلهم كفار معطلون كاليهود والنصارى ، ومن لم يكفرهم فهو كافر ، وإذا لقيه أحد من المسلمين وسلم عليه قال هليكم . إلى آخر ما قال .

فأعلم أن أهل ( القسم ) يخفى حالهم علينا ولا ندرى ما هم عليه من الدين وفيما تقدم من التفصيل كفاية فالسكر لهم لا يخرج عن الأقسام للتقدمة والصحاف قد خلط هنا وأطال الهديان وزعم أن من كفرهم يكفر ولا يصلي خلفه ، وقد عرفت أن للسأله فيها تفصيل كما قدمناه وبه يعرف حكم الصلاة خلفه وإنها لا تصح خلف من أشرك بالله أو جحد أسمائه وصفاته لكفره ، وأهم شروط الصلاة والإمامة هو الإسلام معرفته والعمل به ، ومن كفر المشركين ومقتهم وأخلص دينه لله فلم يعبد سواه فهو أفضل الأئمة وأحقهم بالإمامة لأن التكفير بالشرك والتعطيل هو أهم ما يجب من الكفر بالطاغوت .

وأما من كفر من ليس من أهل الكفر لكنه تناول يسوع تأويله  
فهو أيضاً من الأئمة المرضيين إذا تمت له شروط الإمامة وخطؤه مغفور له  
بنص الحديث .

وأما من يكفر لموى أو عصبية أو مخالفة في للذهب أو لأنه يرى رأى  
الخوارج فهو فاسق لا يصلى خلفه إذا أمكنت الصلاة مع غيره إلا إن كان  
ذا سلطان تغشى سطوته فيصل خلفه كما يصلى خلف أئمة الظلم والجور .

إذا عرفت هذا فاعلم أن الصحاف ذكر في جوابه مالا يتعلق بالسؤال  
كسبته وهيبه من يعيب مشايخه الذين ذكروهم وترضى عنهم كإبن كمال  
وعبد الله البصرى وحسين الدومرى وغيرهم من ذكر ، وحكمه هل من  
عابهم أنه من الجهال المبتدعة أكلة الحرام الذين لا هم له في الدين وأنهم ممن  
قال فيهم صاحب الزبد .

وعالم بعلمه لم يعملن معذب من قبل عباد الوثن

وأن همهم في جمع الدرهم والدينار ، يعملون في تحصيلها أنواع الحيل  
بالليل والنهار ، فهذا الكلام مجرد دعوى ومسبة ينزه العاقل نفسه عن مثلها ،  
ويكفى في ردعها منعها وتكذيبها ، ويمكن خصم الصحاف أن يقابلها  
ويعارضها بما هو محقق فيه ، كقوله بل أنتم أهل الجهل بما بعث الله به رسله  
وأنزل به كتبه ، لم تعرفوه بما وصف به نفسه ، وبما وصفته به رسله من صفات  
الكمال ، ونعوت الجلال ، ولكنكم أخذتم العقيدة في ذلك من افراخ  
الفلاسفة واليونان ، الذين هم من أعظم الخلق مناقضة لما نطق به القرآن وما  
وصف به الرب نفسه في كتابه العزيز . وكذلك أنتم في باب معرفة حق  
الله وتوحيده من أضل الناس وأجهلهم ، تجعلون عبادة غير الله ودعاهه

والإستغاثة والاستعاذة به والذبح والندب (له) والحب مع الله<sup>(١)</sup> توسلا  
 بالصالحين وتشفعاً بهم . وقد صرح بهذا أشياخ هذا المصنف وأشباهه  
 وكتبوا به إلينا وإلى شيخنا رحمه الله تعالى ، وهمد هم أن الإنسان لا يكفر  
 ولا يكون مشركاً إلا إذا اعتقد التأثير له من دون الله ، ولم يفقهوا أن الله  
 حكى عن المشركين في غير موضع من كتابه أنهم يعترفون له بأنه هو  
 الخصب بالإيجاد والتأثير والندب ، وأن غيره لا يستقل بشيء من ذلك  
 ولا يشاركه فيه ، وحكى عن المشركين أنهم ما قصدوا بعبادة من سواه  
 إلا القربان والشفاعة كما ذكر ذلك في غير موضع من كتابه .

قال تعالى ( قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع  
 والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر  
 الأمر ؟ فسيقولون الله ) وقال ( قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ؟  
 سيقولون لله قل أفلا تذكرون \* قل من رب السموات السبع ورب

---

(١) يعنى والحب الذى هو من جنس حب الله ، والمؤمن لا يحب مع  
 الله أحداً من جنس حبه أى التعظيم المبني على اعتقاد السلطان الغيبي ،  
 وهو المذكور في قوله تعالى ( ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً  
 يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ) ومعلوم أن الحب أنواع  
 كحب الوالدين والأولاد والأقربين والأزواج والمعلمين والعلماء العاملين  
 وأمراء العدل والصالحين والشجعان والمحسنين والחסان الوجوه . وكل  
 نوع منها يخالف الآخر وأما حب الله تعالى فهو جنس آخر أعلى من جميع  
 هذه الأنواع لأن مناطه ينتهى الكمال المطلق والاحسان الأكمل والعبودية  
 الخالصة المبنية على الإيمان بالسلطان الغيبي الذى سخر الأسباب وتقد  
 تصرف خلقه بها وهو الصمد الذى يقصد ويلجأ ويتوجه إليه وحده فيما يعجز  
 عنه عباده المقيدون بالأسباب فمن توجه إلى غيره فى ذلك ولجأ إليه أو  
 استغاثه واستعان به أو توكل عليه أو جعل له تأثيراً معه أو عنده فى قضاء  
 حاجاته من هذا الجنس فقد عبده ، ومن أحب غيره لرئائه فيه أو خوفه منه  
 فيها وراء الأسباب العامة فقد اتخذ نداً وشريكاً له وكان حبه له من جنس  
 حبه وهو شرك لا يتفق مع دين الإسلام . وإن سماه أصحابه توسلاً  
 وتشفعاً وانكروا تسميته شركاً .

العرش العظيم ؟ سيقولون لله قل أفلا تتقون • قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون ؟ • سيقولون لله قل فأتى تسجرون ) ومثل هذا كثير في القرآن يخبر فيه تعالى أن للمشركين يعترفون بأن الله هو المنفرد بالإيجاد والتأثير والتدبير . وقال تعالى في صفة شرك المشركين وبيان وقصدهم ( ويعبدون من دون الله مالا يغرمهم ولا ينفهم . ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) وقال ( والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ) وقال ( فلولا نعمرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة ؟ بل ضلوا عنهم . وذلك إفكهم وما كانوا يفكرون ) فأينتم علينا هذا كله وقتلتم هذا دين الوهابية ونعم هو ديننا بحمد الله . ورضى الله عن الشافعي إذ يقول .

إرا كبا قف بالمحصب من مى      واحنف بقاعد خيفها والنافض  
إن كان رفضاً حب آل محمد      فليشهد النقلان أنى رافضى

### «فصل»

قال الصحاف : وإنهم إذا سمعوا من يذكر الله جهراً بأنواع الأذكار ، ويصلى على الرسول جهراً خصوصاً على المنار ، كما يفعله سائر أهل الأمصار ، انكروا ذلك ونفروا عنه وفروا .

فيقال أما ذكر الله جهراً بأنواع الأذكار فلا نعلم أحداً من المسلمين بحمد الله تعالى ينكره أو ينفر عنه ، وإطلاق هذه العبارة من الكذب البين والبهت الظاهر الذى لا يمتري فيه من عرف حال من يشير إليهم هذا الرجل . وليس هذا بعجيب من جرأته وظلمه . وقد قال تعالى ( إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون )



نعم قد أنكروا ما يفعله كثير من جهة أهل الطوائف المبتدعة من الاجتماعات على السماع الشيطاني ، وقيامهم بين يدي المئبد يملون ويرقصون ، وبعضهم يذكر الله مجرد الإمام الظاهر أو المضمهر ويزعم أن هذا هو ذكر الخواص أهل المعرفة والتحقيق ، فهؤلاء مبتدعة ضلال وما فعلوه ليس بذكر شرهي ، بل هو دين مبتدع غير مرضي ، قال الله تعالى ( أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ) وقال تعالى ( ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون ) وفي الحديث ( إن أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ ) ، وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ، وكل عالم يعرف أن هذا السماع الشيطاني مبتدع لم يحدث إلا بعد القرون المفضلة ، وقد أنكره عامة أئمة الإسلام وأشدهم في ذلك اتباع الإمام مالك بن أنس الذي ينتسب هذا الرجل إلى مذهبه ، وكفى به جهلاً وضلالاً أن يهيب ما عليه قدماء أئمة وفضلاؤهم ، ونصوصهم موجودة بأيدينا في إنكار هذا السماع الشيطاني ، وتضليل فاعله وتفسيقه .

وقد صنف ابن قيم الجوزية في هذا الذكر المبتدع كتاباً مستقلاً قرر فيه مذاهب الأئمة في حكم هذا السماع ، وإنه محرم لا يجوز :

وإن كان قصد هذا المعترض خصوص رفع الصوت بالصلاة على الرسول ﷺ بعد الأذان كما يفعله أهل الأمصار ، فقد صدق في حكاية إنكار هذا منهم والنهي عنه ، وهم لا ينازهون في مشروعية الصلاة على الرسول ﷺ سرّاً وجهرّاً ، بل يستحبونها ووجبونها في الصلاة ، ويرون أنها من جملة الأركان فيها ، لكنهم يرون أن ما يفعله أهل الأمصار على المنابر بعد الأذان مبتدع أحدث في القرن الخامس والسادس ، وسبب

أحداً رؤيا رآها بعض ملوك مصر على ما ذكره بعض المؤرخين ، وقد أنكره بعض الأئمة وقالوا هو بدعة لم يفعله ﷺ مع النمكن من فعله ، ولم يفعله أحد من أئمة الهدى بعده ، ولاخيرهم من أهل القرون للفضيلة ، وقد أمرنا بالاتباع ، ونهينا عن الابتداع .

قال ابن مسعود : اتبعوا ولا تبندوها ، ومن كان منكم مستنفاً فعليه بأصحاب محمد ، أير هذه الأمة قلوباً ، وأعماها علماً ، وأقلها تكلفاً ، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ، والقيام بدينه ، فاهرفوا لهم حقهم ، وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم ... أو كما قال . وقدم تقدم من الآيات والأحاديث ما يدل لقوله ويشهد له ، وكتب قدماء أهل للذاهب الأربعة وجهور متأخريهم ليس فيها استعجاب هذا ولا الأمر به ، بل فيها ما يدل على منعه وأن الواجب هو ما شرعه الله ورسوله . قالوا وأما الصلاة والسلام عليه سرّاً بعد الأذان وسؤال الله له الوسيلة والفضيلة فهذا مشروع قد ورد به الخبر ، وصح به الأمر ، وليس مع من خالفهم من الأدلة ما يجب للصير إليه ، وإنما يعيب على من منع البدع واختار السنن أهل الجهالة والسفاعة ( الذين يصدون عن سبيل الله ويصفونها هوجاً أولئك في ضلال بعيد ) ثم إن هذا للفتري الصحاف أطلق لسانه بالمسبة وأطال في ذلك ( وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ) وقد قيل في القتل : وقال العلي أنا ذاهب إلى المغرب فقالت الحماقة وأنا معك .

وقد ذكر في جوابه من الحشو والكلام الذي لا يقتضيه اللقاع ما يذل على قصوره وهجزه وعدم ممارسته لصناعة العلم ، كما ذكر قضيته مع راشد بن هبسى في مسألة الهبة واختلافهما في لزومها ، ومسألة العقد على اليثيمة فلقد أبدى بذلك ما خفى من جهله ، ورب كلمة تقول دهن ، وكلامهم

في الهبة ولزومها كلام غير محقق والناس مختلفون في الهبة ولزومها هل هو بالعقد فقط أو لابد من القبض ؟ وعن بعضهم ما يقتضي النفقة بين المكييل والموزون وغيرهما ، واختلف الناس أيضا هل تبطل بالموت قبل القبض أولا . واختلف القائلون باشتراط القبض هل يشترط فيها وهبه لزوجه أولا يشترط ؟ وأدلة هذه الأقوال وآخذها والرد على الخالف مبسوط في المطولات ولا غرض لنا في ذكره وإنما قصدنا أن حكم هذا الصحاح على أحد الأقوال بالصحة مع قصوره عن معرفتها ، ومعرفة أدلتها والتزامه التقليد — حكم باطل لا يجوز ، وما للأحمي ونقد الدرهم ؟ وحكمه على الذي افق بخلاف قوله بأنه ضال عن سبيل الرشاد ، حكم باطل أوجب ما بينهما من التنافس والعناد ، ومثل هذه المسائل الاجتهادية لا يجوز لاحد أن ينسك فيها على خصمه بمجرد التقليد وحكاية فروع المذهب ، بل لابد من الدليل على ذلك كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس صحيح . ومن كلام شيخ الإسلام : من ترك دليل ، ضل السبيل . وجميع ما ذكره إنما هو مجرد نقل لأقول بعض المالكية كالشيخ خليل وعبد الباقي وابن عرفة وأمثالهم ، وتقليد هؤلاء إنما يسوغ عند الضرورة والمقلد لهم أو لغيرهم ليس من أهل العلم بالإجماع كما حكاه ابن عبد البر أمام المالكية ممن يحفظ قوله من أهل العلم فكيف والحال هذه يحكم هذا الجاهل الذي ليس هو من أهل العلم عند أئمة مذهبه وغيرهم بصحة جوابه وفساد قول خصمه وضلاله ؟ وهل يعلم هذا إلا بالنص من كلام الله أو كلام رسوله أو إجماع الأمة ؟ فذا المقلد والحكم بالصحة والاصواب ، وقد جهل نصوص السنة والكتاب ؟ ومن تشبع بما لم يعط فهو كلابس ثوبي زور <sup>(١)</sup> وقوله فلاشك أن الطاعن في أهل الأقسام من أهل النار يبعد

(١) فيه تضمين « المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور » متفق عليه .

عن الهدى ، وأنه لا يفلح أبداً في الدنيا خامر أى خامر ، وفي الآخرة إلى النار صائر ، إلى آخر عبارته .

فهذا الكلام لا يصدر من عاقل يعرف ما خرج من بين شفثيه نمود بالله من الجبل المردى ، والهوى المعنى ، وهذه المسبة والحكم على المخالف في هذه المسألة بالبار ، مما تنشعر منه جلود الذين آمنوا وما أشبهها بأخلاق أهل الجون ، وأصحاب الوقاحة والجنون ، وكان ينبغي لنا أن نعد هذه الفتوى من جملة هذيان الضالين ، وأن نكف القلم عن إجابة هذا النوع من المفتين ، ولكن الضرورة اقتضت ، فلا إله إلا الله ، ما أشد غربة الدين ، وما أقل العارفين له وللمميزين ، كيف يقر مثل هذا بين ظهرائى من له عقل يميز به الخبيث من الطيب ، ويفرق به بين الآجن والصيب وأصحاب رسول الله ﷺ لم يكفروا من كفرهم من الخوارج الحرورية ، وقد سئل على وصى الله عنه فقيل له أ كفارهم ؟ فقال من الكفر فروا . وفي الحديث « إن رجلاً فيمن قبلنا رأى من يعمل بالمعاصى فاستعظم ذلك وقال والله لن يغفر الله لفلان فقال الله من ذا الذى يتالى على أن لا أخفر لفلان إني قد غفرت له » .

وأما قوله ومن تسمى بالإسلام ، وأحب محمداً سيد الأنام ، وأحب أصحابه السكرام ، واتبع العلماء الأهل ، لا يكفر أحداً من سائر المسلمين ، فضلاً عن هداتهم في الدين ، اللهم إلا أن يكون من الغلاة الذين أسقطوا حرمة ( لا إله إلا الله ) وصور لهم الشيطان وأمل لهم حيث استباحوا دماء المسلمين — إلى آخر رسالته .

فيقال في جوابه : هذا الجاهل يظن أن من أشرك بالله واتخذ معه الأنداد والآلهة ودعاهم مع الله لتفريج السكرات ، وإهانة الالهات ، يحكم

عليه والحال هذه بأنه من المسلمين ، لأنه ينفذ بالشهادتين ، ومناقضتهما لا تضره ، ولا توجب عنده كفره ، فمن كفره فهو من الغلاة الذين أسقطوا حرمة ( لا إله إلا الله ) وهذا القول مخالف لكتاب الله وسنة رسوله وإجماع الأمة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : من جعل بينه وبين الله وسائل يدعوهم ويسألهم ويتوكل عليهم كفر إجماعاً انتهى بمجرد التلظظ من غير التزام لمادات عليه كلمة الشهادة لا يجدي شيئاً ، والمنافقون يتولونها وهم في الدرك الأسفل من النار . نعم إذا قلنا المشرك ولم يتبين منه ما يخالفها فهو ممن يكف عنه بمجرد القول وبحكم بإسلامه ، وأما إذا تبين منه وتكرر هدم التزام مادلت عليه من الإيمان بالله وتوحيده والكفر بما يعبد من دونه ، فهذا لا يحكم له بالإسلام ولا كرامة له ، ونصوص الكتاب والسنة وإجماع الأمة يدل على هذا ، فمن تسمى بالإسلام حقيقة وأحب مجملأ واقتدى به في الطريقة ، وأحب أصحابه الكرام ومن تبعهم من علماء الشريعة ، يجزم ولا يتوقف بكفر من سوى بالله غيره ودعا معه سواء من الأنداد والآلهة ، ولكن هذا الصمغ يغلط في مسمى الإسلام ولا يعرف حقيقته ، وكلامه يحتمل أنه قصد الخوارج الذين يكفرون بما دون الشرك من الذنوب وحينئذ يكون له وجه ولكنه احتمال بعيد والظاهر الأول .

وقد ابتلى بهذه الشبهة وضل بها كثير من الناس وظنوا أن مجرد التنكلم بالشهادتين مانع من الكفر ، وقد قال تعالى ( ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه أنه لا يفلح الكافرون ) فكفروه بدعاء غيره تعالى وقال تعالى ( ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا

يضرك فإن فعلت فإليك إذا من الظالمين ) وقال تعالى ( له دعوة الحق والذين يدهون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو بباله وما دماء الكافرين إلا في ضلال ) فالتكفير بدعاء غير الله هو نص كتاب الله وفي الحديث « من مات وهو يدعو لله ندا دخل النار » وفي الحديث أيضاً أن رسول الله ﷺ قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا من دماءهم وأموالهم إلا بحقها » وفي رواية « لا بحق الإسلام » وأعظم حق الإسلام وأصله الأصل هو عبادة الله وحده والكفر بما يعبد من دونه وهنا هو الذي دلت عليه كلمة الإخلاص فمن قالها وهبده غير الله أو استكبر عن عبادة الله فهو مكذب لنفسه شاهد عليها بالكفر والإشراك .

وقد عقد كل طائفة من أتباع الأئمة في كتب الفقه باباً مستقلاً في حكم المرتد وذكروا أشياء كثيرة يكفر بها الإنسان ولو كان يشهد أن لا إله إلا الله . وقد قال تعالى في النفر الذين قالوا في غزوة تبوك بعض القول الذي فيه ذم لرسول الله ﷺ ومن معه من أصحابه ( ولئن سألتهم ليقولن : إنما كنا نخوض ونلعب . قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ؟ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ) فكفرهم بعد إيمانهم بالاستهزاء ولو كان على وجه المزح واللامب ، ولم يمنع ذلك قولهم لا إله إلا الله (١) وكذلك إجماع الأمة على كفر من صدق مسيلاً المكذاب ولو شهد أن لا إله إلا الله . وقد كفر الصحابة أهل مسجد بالكوفة بكلمة ذكرت عنهم في احتمال صدق مسيلاً ولم يلتفت أصحاب رسول الله ﷺ إلى أنهم يشهدون أن لا إله إلا الله

---

(١) أي ولا الصلاة والجهاد مع الرسول صلى الله عليه وسلم .

لأنه قد وجد منهم ما ينافيها ويناقضها ( ومن لم يجعل الله له نورا فلا له من نور ) .

وبالجملة فاذى يقوم بحرمة لا إله إلا الله ثم الذين إجادوا الناس عليها ، ودعاهم إلى التزامها علماً وعلاً كما هي طريقة رسل الله وأنبيائه ، ومن تبعهم بإحسان كشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى وأما من أباح الشرك بالله وعبادة غيره وتولى للشركين وذئب عنهم ، وعادى للوحيدين وتبرأ منهم ، فهو الذى أسقط حرمة لا إله إلا الله ولم يهظمها ولا قام بحتمها . ولو زعم أنه من أهلها القائلين بحرمتها .



وأما ما ساقه هذا المصنف من كلام شيخه ( حسين الدوسرى ) فاللصم يعارضه ويعنقه ، وما ذكره ليس بحمد الله تعالى من أوصاف أهل التوحيد ، ولكنه وصف أهل الشرك والتنديد ، والذى أنكر الطاعة ، وعصى ربه فى كل ساعة ، واتبع هوى نفسه المنداعة ، وشذ عن السنة وطرق الجماعة ، ووافق الشبهة وأهل الإضاعة ، هو من كانت طريقته عبادة الله ، والاستعانة به فى مولاه ، وصرف الوجه لغير من خلقة وسواه ، والتعبد بغير الذى شرعه الله ، على لسان عبده الذى اصطفاه من أهل التتمطيل والتفضيل ، والإلحاد والتتمثيل ، الذين اختلفوا فى الكتاب ، وخالفوا الكتاب وضلوا عن الصواب .

وأما قول المصنف نقلاً عن شيخه الدوسرى : أما كفروا العلماء ؟ أما صفكوا الدماء ؟ أما استحلوا المحرمات ؟ أما روعوا المسلمين والمسلمات ؟ أما أصخطوا رب السموات أما رجفوا أهل الحرم ، أما تجاسروا على حجرة النبي ﷺ ؟ فلا أفلح من ظلم .

فالجواب عن هذا أن يقال : كل عاقل يعرف سيرة الشيخ محمد بن عبد الوهاب

رحمه الله يعلم أنه من أعظم الناس إجلالا للعلم والعلماء ، ومن أشد الناس نهيًا  
عن تكفيرهم وتنقصهم وأذيتهم ، بل هو ممن يدين بتوقيعهم وإكرامهم والذب  
عنهم ، والأمر بسلوك سبيلهم ، عملا بقوله تعالى ( وللمؤمنون وللمؤمنات  
بعضهم أولياء بعض يأصرون بالمعروف وينهون عن المنكر ) الآية ويقول تعالى  
( والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا  
بالإيمان ) الآية ويقول تعالى ( ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم  
يحرزنون \* الذين آمنوا وكانوا يتقون ) فالإيمان والتقوى هما أصل العلم بالله  
ودينه وشرعه فكيف يظن بمسلم فضلا عن شيخ الإسلام أنه يكفر العلماء ؟  
( سبحانه هذا بهتان عظيم ) والشيخ رحمه الله لم يكفر إلا من كفره الله  
ورسوله وأجمعت الأمة على كفره كمن اتخذ الآلهة والأنناد لرب العالمين ، ولم  
يلتزم ما جاءت به الرسل من الإسلام والدين ، أو جحد ما نطق به الكتاب  
المبين ، من صفات السكّال ، ونعوت الجلال ، لرب العالمين ، وكذلك من  
نصب نفسه لنصرة الشرك والمشرّكين ، وزعم أنه توسل بالأنبياء والصالحين .  
لأنه مما يسوغ في الشرع والدين ، فالشيخ وغيره من جميع المسلمين ، يعلمون  
أن هذا من أعظم الكفر وأفحشه ، ولكن هذا الجاهل يظن أن من زعم أنه  
يعرف شيئاً من أحكام الفروع وأسمى بالعلم وانحسب إليه يصير بذلك من  
العلماء ، ولو فعل ما فعل ، ولم يدرك هذا الجاهل أن الله كفر علماء أهل  
الكتاب والتوراة والإنجيل بأيديهم ، وكفرهم رسوله لما أبوا أن يؤمنوا  
بما جاء به محمد ﷺ من الهدى ودين الحق ، ولا خبر على الشيخ بمسبة هؤلاء  
الجهال وله أسوة بمن مضى من أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم من أهل  
الإيمان والاهتداء .

قال للشافعي رحمه الله ما أرى الناس ابتلوا بسب أصحاب رسول الله ﷺ



إلا ليزيدهم الله بذلك ثواباً عند انقطاع أعمالهم . وما أحسن ما قيل شعراً  
 قدمت لله ما قدمت من عمل وما عليك بهم ذموك أو شكروا  
 عليك في البحث أن تبدى غوامضه وما عليك إذا لم تفهم البقر  
 وقد اهترضت اليهود والنصارى على عبد الله ورسوله بالقتال وسفك  
 الدماء ونسب الذرية وقالوا إنما يفعل هذا الملوك المسلطون ، وحكاياتهم في ذلك  
 معروفة مشهورة عند أهل العلم ، ويكفي في ذلك قوله تعالى ( ألم تر إلى  
 الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ) الآية .

وأما قوله : أما رجفوا أهل الحرم ؟ فلا يخفى أن الذي جرى في الحرمين  
 من أتباع الشيخ محمد بن عبد الوهاب هو هدم القباب التي أسست على معصية  
 الله ورسوله وصارت من أعظم وسائل الشرك وذرائعه ، وكسروا آلات  
 التنبك وصائر المسكرات ، وألزوا الناس المحافظة على الصلوات في الجماعات ،  
 ونهوا عن لبس الحرير ، وألزموهم بتعلم أصول الدين ، والالتفات إلى ما في  
 الكتاب والسنة من أدلة التوحيد وبراهينه ، وقرروا الكتب المصنفة  
 في عقائد السلف أهل السنة والجماعة في باب معرفة الله بصفات كماله ، ونعوت  
 جلاله ، وقرروا إثبات ذلك من غير تحريف ولا تعطيل ، ولا تشبيه ولا  
 تمثيل ، وأنكروا على من قال بقول الجهمية في ذلك وبدعوه وفسقوه ، فإن  
 كان هذا إرجافاً للحرم فحجذا هو وما أحسن ما قيل :

وهيرني الواشون أني أحبا وتلك شكاة ظاهر عنك عارها

وقد أمر الله تعالى من خاض في مثل هذا أن يتكلم بعلم وعدل كما قال  
 تعالى ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو  
 الوالدين والأقربين ) الآية . وهذا الرجل كلامه جهل محض وجور ظاهر ، وأصله  
 الذي يرجع إليه هو الاتصاف بالنفس والهوى ، لا لنصر الحق والهدى .

وأما التجاير على حجة رسول الله ﷺ فكانه يشير به إلى المال الذي استخرجه الأمير سعود بن الحجرة الشريفة ومصرفه في أهل المدينة ومصالح الحرم وهو رحمه الله لم يفعل هذا إلا بعد أن أفتاه علماء المدينة من الحنفية والشافعية والحنبلية فاتفقت فتوَاهم على أنه يتعين ويجب على ولي الأمر إخراج المال الذي في الحجرة ومصرفه في حاجة أهل المدينة وجيران الحرم لأن المعلوم السلطاني قد منع في تلك السنة واشتدت الحاجة والضرورة إلى استخراج هذا المال وإنفاقه ، ولا حاجة لرسول الله ﷺ إلى إبقائه في حجراته وكنوزه لديه ، وقد حرم كنز الذهب والفضة وأمر بالإففاق في سبيل الله ، لا سيما إذا كان المكنوز مستحقاً لفقراء المسلمين وذوى الحاجة منهم كالذى بأيدي الملوك والسلاطين ، فلا شك أن استخراجها على هذا الوجه ومصرفها في مصارفها الشرعية أحب إلى الله ورسوله من إبقائها واكتنازها ، وأي فائدة في إبقائها عند رسول الله ﷺ وأهل المدينة في أشد الحاجة والضرورة إليها ؟ وتكفيهم الرسول وتوفيقه إنما هو في اتباع أمره ، والتمزام دينه وهديه ، فإن كان عند من أنكر علينا دليل شرعى يقتضى تحريم صرفها في مصالح المسلمين فليذكره لنا . ولم يضع هذا المال أحد من علماء الدين الذين يرجع إليهم وليس عند هؤلاء إلا اتباع عادة أسلافهم وشيوخهم . يعرف هذا من نأخروهم وسأروهم ، ودهوهم هريضة وعجزهم ظاهر .

وقد أطال هذا المصنف فيما نقله من شيخه حسين الدوسرى وأكثر فيه من النصيحة ولا بأس بالنصائح لمن أراد الحق وتوخاه ، ونهى عما يسخطه الرب ولا يرضاه ، ولم ياحد في أسمائه ولم يعبد سواه ، فهذا هو المصادق في نصحه وقوله الذي أبداه ، بخلاف من توهم الأمر على خلاف ما هو عليه ، ولبس الحق بالباطل لديه ، وأعتقد أن الجاهد لإهلاء كلمة الله يشار بالذم إليه ، فعمل مثل هذا

( كمراب بقية يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب \* أو كظلمات في بحر لجي يشاء موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض ، إذا أخرج يده لم يكد يراها . ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور )

نسأل الله تعالى أن يمن علينا بالهداية إلى صراطه المستقيم والفوز لديه  
بجنات النعيم .

أملاه الفقير إلى الله عبد الحليف ابن الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن شيخ  
الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى وعفاه عنه .

وقع الفراغ من نسخه منها نهار الثلاثاء من ربيع الآخر وذلك في سنة ١٣٣٨  
بقلم الفقير إلى الله عز شأنه صالح بن سليمان بن سحمان غفر الله له ولوالديه  
والمسلمين وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً آمين .

( ذيل لهذه المجموعة في فتويين للشيخ رحمه الله تعالى وجدتا في انشائها )

( ١ )

( سؤال عن بيع هقار المبت لو فاء دينه ) .

قال السائل بعد رسوم الخطاب والسلام للشروع : ما قولكم في بيع هقار  
للمبت لو فاء دينه إذا خيف عليه التلف ؟ وهل للمسغبة تأثير في البيع وتركه ؟  
وهل يجوز للحاكم منع الغرماء من استيفاء الدين حتى تزول للمسغبة وتمود  
الرغبة أم لا ؟ أفوتونا مأجورين أثابكم الله الجنة .

أجاب رحمه الله فقال : عليكم السلام ورحمة الله وبركاته : بيع المقار إذا  
خيف عليه التلف خير وأولى من تلفه ، والمسغبة لا تأثير لها في البيع وتركه ، وهبارة

بعضهم إذا كسد العقار كساداً ينقصه من مقاربة ثمن اللال ويغمر بالمالك فلا يباع حتى تعود الرغبة ، وعلى القول به محله إذا أمن الثاف ولم يرج زوال الرغبة مع حياة المدين ، وأما مع موته فلا حق لورثة إلا فيما أبقت له الديون والوصايا ، وليس لهماكم من استيفاء الدين والحالة هذه والله أعلم . قاله كاتبه عبد الحاف بن عبد الرحمن وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

( سؤال عن تركه ميت قسم ماله بين أولاده وأوصى الصغارهم )

مثل قدس الله روحه ونور ضريحه عن قسمة الوالد ماله بين ورثته قبل موته هل هي قسمة شرعية أولاً ؟ وكذلك ما أوصى به لأولاده الصغار القاصرين على أسبيل التعديل بينهم وبين الراشدين ، قال السائل :

بسم الله الرحمن الرحيم

ما قول علماء الإسلام ، أدام الله نعمهم الأنام ، في رجل مات وقبل موته حرر له وصية وعين له وصياً على ما خلف وعلى القاصرين من أولاده ، وأوصى أن الذي يخص القاصرين من أولاده يبقى بيد فلان — رجل معين — على نظر الوصى ، وسلم قبل مماته بعضاً من ( أدبل ) بيد هذا الرجل للعين للذكور أهله هذا والوكيل الذي هو الوصى ليس بمحاضر فلما حضر أخذ في جمع اللال وقبض ما هنالك من اللال ، ودفع بيد الرجل للذكور أهله شطراً من اللال ، وكتب الوصى عليه ورقة قبض ما استلمه من يده بنظره وبعد ذلك اختلف الحال ووقع على الوصى جبر من الحاكم وأخذ للال من يده ومن هند غيره ولم يبق من اللال يعنى من بعد للدفع لذلك الرجل

# محتويات الكتاب

الصفحة

(هـ) لمحات من حياة المؤلف

٣ مقدمة الكتاب

( الرسالة الاولى )

الانكار على من كفر المسلمين بغير ما اجمع عليه الفقهاء  
تكذيب من زعموا ان الشيخ محمد عبد الوهاب يكفر احدا لم يجمع  
المسلمون على كفره  
التكفير بمخالفة ظواهر النصوص .. مذهب الخوارج وما يشترط غيبن  
يخوض في هذه المسائل من العلم التفصيلي  
فصل في مراتب الايمان والكفر والنفاق والمعاصي  
قصة حاطب وآيات سورة الممتحنة في موالة المشركين وكون الكفر بها  
في الآية وامثالها يشترط فيه عهوم معناها الشامل لنصرهم على المؤمنين  
وكون ما فعله حاطب معصية لا كفرا  
فصل في بيان السنة لاحكام القرآن ، وبيان شعوب الايمان  
بحث في الكبائر وعدم منافاتها للايمان  
انواع الشرك والنفاق

( الرسالة الثانية )

التحرج عن رمي من ظاهره الاسلام بالكفر والانكار على من كفر اناسا  
شتموا الوهابية وطعنوا فيهم  
فصل في حظر الاقامة حيث يهان الاسلام ويعظم الكفر  
بيان ضلال من يمدح حكم الكفار وبعده عن الاسلام  
بحث في تملك الوالد مال ولده وشرطه

( الرسالة الثالثة )

حكم السفر الى بلدان الاعداء من الكفار  
جواز السفر الى دار الشرك اذا امنت الفتنة  
بيان ان السفر الى بلاد المحاربين للاسلام ذريعة الى الفتنة  
مسألة في بيع الكفار ما يستعينون به على المسلمين

( الرسالة الرابعة )

حكم من يسافر الى بلاد المشركين  
الفرق بين السفر الى بلاد المشركين والمساكنة والموالة للمحاربين  
بيان ان مناط التعزيرات دفع المفسد وتقرير المصالح

( الرسالة الخامسة )

ظلم النفس بالاقامة في دار الشرك وترك الهجرة  
الرد على من ادعى اباحة الاقامة بدار الشرك مطلقا

## ( الرسالة السادسة )

٥٣

شدة ظهور غربة الاسلام واهله

## ( الرسالة السابعة )

٥٥

سد ذرائع محبة المحادين لله ورسوله واختيار مساكنتهم وموالاتهم  
وتفضيلهم على اهل الاسلام ، وصفة الفتنة الواقعة في هذه الازمان  
والتخلص منها

وصية النبي صلى الله عليه وسلم لحذيفة بتعلم القرآن وكونه الهدى  
الاعظم

حكم موالة الكافر والتشديد في نصم عرونها

## ( الرسالة الثامنة )

٦٣

منافاة اصل الدين لموالة اعدائه

الفتنة بموالة اعداء الله ومقاطعة اوليائه

## ( الرسالة التاسعة )

٦٧

تنفيذ رسالة ابن عجلان وما فيها من المفساد  
بيان طاعة الامراء في الجهاد واقامة الاسلام وان جاروا

## ( الرسالة العاشرة )

٧٣

من الشيخ عبد اللطيف الى ابن عجلان  
الاعتماد على الراجح في الفتوى وترك الرخص

## ( الرسالة الحادية عشرة )

٧٧

الفتنة والشقاق بين آل سعود

مسلك الشيخ عبد اللطيف فيما جرى بين آل سعود

## ( الرسالة الثانية عشرة )

٨٢

في لزوم التوصية بكتاب الله تعالى

## ( الرسالة الثالثة عشرة )

٨٣

الفتنة بالقبور والتوسل بالموتى

شبه القبوريين وتأويلهم للنصوص

## ( الرسالة الرابعة عشرة )

٨٨

الهجرة

مبحث قول العلماء في الجهمية والرد عليهم

الرد على من ادعى ان الدعاء ليس بعبادة

تسمية الشيء باسم بعضه

صفة العلو والرد على منكريها

الآيات في بطلان الشرك

## ( الرسالة الخامسة عشرة )

١٠٢

تفسير قوله تعالى ( ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم )

تفسير ( وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء )

- تفسير « اسمه النور عز وجل »  
تفسير « العودة الى الله في قصة شعيب »  
حكم بعثة من كان مصيبا للكفر والكبائر قبل الرسالة  
حفظ الرسول صلى الله عليه وسلم من مفسدات الجاهلية  
( الرسالة السادسة عشرة ) ١١٩
- التجلى بالصفات وصفات المعاني والمعنوية ورؤيته عز وجل  
لا يوصف الله الا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم وجدليات الكلام في الصفات  
الفرق بين الدليل والبرهان ، والعهد والميثاق  
( الرسالة السابعة عشرة ) ١٢٥
- تفسير السبجات بالنور مقبول ام لا ؟  
( الرسالة الثامنة عشرة ) ١٢٧
- الايمان بالاستواء وتأويله  
بدعة الجهمية وفتنتهم لاهل السنة  
كفر من جحد الاستواء أو تأوله بما يخالف النصوص  
ابطال ايرادات على الاستواء على العرش  
رفع اليدين في الدعاء . ومقدار الفطرة في الصدقة  
( الرسالة التاسعة عشرة ) ١٢٩
- الطعن في كتاب الاحياء  
اقوال المنكرين على الغزالي  
ما انكره اهل الاثر على الغزالي  
اقوال العلماء في الغزالي  
ملخص حال الغزالي « تعليق على الرسالة »  
( الرسالة العشرون ) ١٥٢
- السمت والتؤدة والاقتصاد في الامور  
( الرسالة الحادية والعشرون ) ١٥٥
- مؤاخظة انصار الجاني واقاربه بجرمه  
اخذ الحليف بجريرة حليفه  
( الرسالة الثانية والعشرون ) ١٥٩
- اسكان النبي صلى الله عليه وسلم المهاجرات دور أزواجهن ميراثا  
( الرسالة الثالثة والعشرون ) ١٦٢
- نصيحة الشيخ للامير فيصل  
حالة العالم قبل البعثة المحمدية  
المجددون وعلامتهم التي يعرفون بها  
الامام محمد بن عبد الوهاب وبدء دعوته  
( الرسالة الرابعة والعشرون ) ١٦٨
- رسالة الشيخ محمد بن عجلان الانسادية وانكار الشيخ حمد بن عتيق  
عليه بالحق

وصف الفتنة الحاصلة بنجد « في زمن الشيخ »  
الدعوة الى التمسك بالكتاب والسنة

( الرسالة الخامسة والعشرون ) ١٧٢

شرح حال فتنة الأمراء بنجد وأحوالها وأهوائها ومآلها  
ما اتفق عليه أهل الحل والعقد من تقرير إمامة سعود

( الرسالة السادسة والعشرون ) ١٧٧

الفتن الحاصلة بسبب الإمارة  
تغلب سعود ومبايعة الجمهور له

( الرسالة السابعة والعشرون ) ١٨١

حكم السفر الى بلاد المشركين وعقاب فاعله . وذنم الجدل من غير عمل

( الرسالة الثامنة والعشرون ) ١٨٥

تكفير الترك للنجديين ومقاتلهم ومقابلة هؤلاء لهم بالمثل

( الرسالة التاسعة والعشرون ) ١٨٧

شروط السفر الى بلد المشركين وحكم الهجرة

( الرسالة الثلاثون ) ١٩٠

الحاجة الى العلم في حال الفتن

( الرسالة الحادية والثلاثون ) ١٩٢

التمسك بالميراث النبوي والحث على مذاكرة العلم

( الرسالة الثانية والثلاثون ) ١٩٣

الغلظة على الكفار ومتى أمر النبي صلى الله عليه وسلم بها

( الرسالة الثالثة والثلاثون ) ١٩٦

مشروعية بر الكفار غير المحاربين والقسط اليهم ، واصطلاحات حديثية  
وفقهية

نصيحة في ايثار الآخرة والعلم والعمل

( الرسالة الرابعة والثلاثون ) ٢٠١

الأمر بالاعتصام والنهي عن التفرق والاختلاف وتذكير أهل نجد بمشابهة  
حالهم لحال الأنصار رضي الله عنهم .

( الرسالة الخامسة والثلاثون ) ٢٠٥

العبادة لغة وشرعا والأقوال في تفسير قوله تعالى ( وما خلقت الجن  
والانس الا ليعبدون ) .

( الرسالة السادسة والثلاثون ) ٢١٣

أجوبة بضع عشرة مسألة من الحظر والإباحة سئل عنها فأجاب ومنها  
البدع وأهلها وطرق المتصوفة .

( الرسالة السابعة والثلاثون ) ٢٢٠

صحة الرهن وفساده ولزومه وعدمه .



## ( الرسالة الثامنة والثلاثون )

٢٢٢

اجوبة سبع مسائل سئل عنها .

## ( الرسالة التاسعة والثلاثون )

٢٢٥

( الى الشيخ عبد الله بن عمر صاحب الاحساء )  
تكمير من انكر الاستواء على العرش ومن اجاز دعاء غير الله والتوكل عليه الخ .

اطلاق لفظ الأمة . وخير أمة أخرجت للناس .  
الايمان والتوحيد والشرك وصفات أهلها وما جاءت به الرسل .  
كلمة التوحيد وما تدل عليه من المعاني .  
ذكر الله حصن حصين من الشيطان .  
أموال السلطان وجوائز الأمراء .  
شرط حل الأكل من الأوقاف .  
الإصلاح الديني الذي قام به والد الشيخ المؤلف  
فضيلة الاشتغال بالحرث والزرع وذم الأكل بالدين .

## ( الرسالة الأربعون )

٢٤٥

شبهات الجهمية ونفاة الصفات .  
إنكار الجهمية لصفات الله وعلوه وزعمهم أنه في كل مكان .  
شروط وأركان وآداب كلمة الإخلاص .  
اختصاص الاستواء بالعرش ووصف الله بما وصف به نفسه  
الفرق بين أهل السنة والمبتدعة في وصف الله تعالى  
ضرب الأمثال لله تعالى والسؤال عن مكان الله تعالى .  
تفسير ( فثم وجه الله ) ومعنى قربته تعالى  
معية الرب لعبده وقربه منه .  
معنى القضاء والقدر في اللغة والشرع .  
الأحكام الشرعية ، معناها وموضوعها .

## ( الرسالة الحادية والأربعون )

٢٦٢

ما جرى من مفاسد العساكر التركية واعراب البادية من الفساد  
والافساد والفسق والفجور في البلاد « شعر » .

## ( الرسالة الثانية والأربعون )

٢٦٦

حكم نهب الاعراب .

## ( الرسالة الثالثة والأربعون )

٢٦٧

بيان مزار الفتنة ومفاسد العساكر وسوء سلوكهم « نظما » .

## ( الرسالة الرابعة والأربعون )

٢٧٣

الظهار وتعليقه بالمشيئة .

## ( الرسالة الخامسة والأربعون )

٢٧٦

التحريض على لزوم الجماعة والانحياز الى المسلمين .

## ( الرسالة السادسة والأربعون )

٢٧٨

بيان خطة الشيخ عبد اللطيف في الفتنة بين مسعود وأخيه ووصف مرده  
الفتنة وما جرى فيها من العظائم .

الصفحة	
٢٨٢	( الرسالة السابعة والأربعون ) الحث على الجهاد في سبيل الله وأحكام الودعة .
٢٣٦	( الرسالة الثامنة والأربعون ) الحض على الدعوة الى الله ونشر العلم بين الناس والتحذير من موالة أعداء الله والحث على جهادهم .
٢٨٨	( الرسالة التاسعة والأربعون ) غربة الدين وقلة الانصار والعفو والصفح .
٢٩٠	( الرسالة الخمسون ) جواب عن سؤال في حديث جابر بن عبد الله والدين الذى كان عليه لليهودى .
٢٩٢	( الرسالة الحادية والخمسون ) استعمال الماضى موضع المضارع ومعنى النفى في قولهم : لاقتلت الميت .
٢٩٤	( الرسالة الثانية والخمسون ) اخلاص العبادة لله ، والموالة والمعادة وكيفية طلب العلم .
٢٩٧	( الرسالة الثالثة والخمسون ) الى علماء الحرمين الشريفين بسبب منع الدولة للاذان وكشفها الوجوه النساء على الفجرة والفاستين .
٣٠٠	( الرسالة الرابعة والخمسون ) نصر مذهب السلف على علم الكلام . الاحتجاج بالخط على كاتبه . قبول كتاب الفقه الاكبر عند النجديين . العلم ما جاءت به الرسل لا نظريات الكلام .
٣٠٨	( الرسالة الخامسة والخمسون ) نصر الدين والسنة من أفضل شعب الايمان .
٣١٠	( الرسالة السادسة والخمسون ) الحث على التقوى وصلاة النافلة في السفر .
٣١٢	( الرسالة السابعة والخمسون ) تعدد الجمعة في قرية واحدة .
٣١٤	( الرسالة الثامنة والخمسون ) صلاة الجمعة خلف الجهمية وكون الامام احمد كان يصلى خلفهم .
٣١٧	( الرسالة التاسعة والخمسون ) فشو الشرك والتعطيل .
٣٢٠	( الرسالة الستون ) عداوة المشركين وظهارها وعدمه والهجرة .

- ٣٢٤ ( الرسالة الحادية والستون )  
الفتن والامتحانات التي وقعت بين آل سعود وحكمة الله فيها .
- ٣٢٧ ( الرسالة الثانية والستون )  
توحيد الأسماء والصفات وتوحيد العبادة وأصول الإيمان بالله تعالى وصفاته وتوحيده وحقيقة التوحيد الشرعى على التفصيل .
- ٣٣٤ ( الرسالة الثالثة والستون )  
دعوة الشيخ محمد عبد الوهاب الى تجديد الدين فى أشد وقت الحاجة اليها .  
الاعتبار بما فى القرآن من سنن الله فى الأمم .
- ٣٣٧ ( الرسالة الرابعة والستون )  
تفسير قوله تعالى ( ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع ) واعرابها .
- ٣٣٩ ( الرسالة الخامسة والستون )  
رد مطاعن على الشيخ محمد بن عبد الوهاب .
- ٣٤٢ ( الرسالة السادسة والستون )  
رد على الشيخ عثمان بن منصور المرتاب .
- ٣٤٥ ( الرسالة السابعة والستون )  
توصية لاهل الحوطة بالاعتصام بالتوحيد والنصوص .
- ٣٤٨ ( الرسالة الثامنة والستون )  
النصيحة الى كافة المسلمين وخاصتهم من العلماء والأمراء والحض على القيام بما أمر الله به من لزوم الجماعة والسمع والطاعة ومبدأ ظهور الشيخ محمد بن عبد الوهاب وسيرته .
- ٣٥٣ ( الرسالة التاسعة والستون )  
ما يجب الإيمان به من صفات الله تعالى ووجوب اعتقاد علو الله تعالى واستوائه على العرش والكلام على صخرة بيت المقدس .
- ٣٥٨ ( الرسالة السبعون )  
الحض على الدعوة الى الله ومعنى حديث « ثلاثة لا يغفل عليهن قلب مسلم » والكلام على الصفات التى تنافى الغل .
- ٣٦١ ( الرسالة الحادية والسبعون )  
تبيين ما عليه اهل هذه الأزمان من عبادة غير الله وحرف عبادتهم للاولياء والصالحين وغربة الاسلام وجعل الشرك الأكبر من أركانه .
- ٣٦٤ ( الرسالة الثانية والسبعون )  
وصف رسالة من رسائل الشيخ محمد بن عبد الوهاب ومدحه هو وآله
- ٣٦٨ ( الرسالة الثالثة والسبعون )  
سؤال عن القهوة ورد شبهات القول بتحريمها .
- ٣٧٢ ( الرسالة الرابعة والسبعون )  
قول الملحد أن الأمر الذى جاء به الشيخ محمد بن عبد الوهاب مذهب خامس والجواب عليه .

- معنى المذهب وسبب المذاهب وأئمتها .
- التوحيد الذى دعا اليه الشيخ محمد بن عبد الوهاب .
- دعوة الشيخ الى اركان الاسلام وشعب الايمان .
- عداوة اكثر الناس لاصلاح الرسل .
- تفسير آيات من القرآن .

### ( الرسالة الخامسة والسبعون )

٢٨٢

- ترجمة الشيخ محمد بن عبد الوهاب .
- فصل فى نسبه .
- تحصيله ورحلته فى طلب العلم وبدء دعوته الى التوحيد .
- فصل فى حال بلاد نجد وغيرها عند ظهور الشيخ .
- الفتنة بالقبور ومفاسدها .
- البدع الوثنية والشرك فى الامصار والاقطار .
- غلبة الجهال المبتدعة على اهل العلم والدين .
- حديث ذات انواع والبدع التى يعدها الجهال عبادات .
- شجر الانواط ووجوب قطعه ومنع الفتنة به .
- سؤال الموتى قضاء الحاجات ، والتوسل بالدعاء دون الذوات .
- السنة فى زيارة قبره صلى الله عليه وسلم ، والبدع والافتتان بالصالحين .
- ضلال واضلال بعض المتصوفة والافتتان بالقبور .
- عزو بعض الدجل والحيل عند القبور وغيرها الى الشياطين .
- اعطاء صفات الربوبية لبعض البشر .
- تفضيل المشركين لمعبوداتهم على خالقهم — القبوريون ليس لهم حجة على دعواهم — كلمات فى العبادة والدعاء لالصالحين — انواع عبادة القبور ومخالفة النصوص فيها — الغلو فى تعظيم الصالحين ذريعة الى الشرك — الفتنة بالقبور اصل عبادة الاصنام — الغلو فى تعظيم البشر اصل الشرك — حكم الاهلال لغير الله — انواع الشرك — تنقيص المشركين للموحدين — العصمة بالاسلام لا تكون الا مع التزام شريعته — انواع المكدرات .

### ( الرسالة السادسة والسبعون )

٢٨٣

- الرد على عبد اللطيف الصحاف — اقوال الحفاظ فى حديث اصحابى كائنجوم — فتنة المبتدعة بمشايعهم وعلماهم — انواع التكفير للمسلمين وحكم كل منها — التكفير اجتهدا وتأولا والتكفير تقليدا وعصبية .
- المحبة الشرعية وانواعها — الذكر المشروع وغيره وحكم السمع — الخلاف فى الهبة والعقد على اليتيمة — الكفر المنافى لكلمة التوحيد — كلمة التوحيد وحدها لا تعصم المسلم — سؤال عن بيع عقارات الميت نوافه فيه — سؤال عن وصية ميت ذات شعبة ومخروج .